



ملكه على حروف عرفت الفن لا التوقيف لا انفذ لم
يعرفوا الحين هذا الشر ما وقع فيه

كما
نراج المشردين في الكلام اصول الدين
على مذهب الامامة لا على مذهب الاسانوف والماتريدي

شرح نراج المشردين : تخرجه محمد بن الحسين بن المطهر

٥٧٧

ابن المطهر الله بن محمد بن محمد بن الحسين بن يوسف

٧٦١

Süleymaniye Kütüphanesi	
Kisim	H. Hüsnü
Yıl	
Eski	7153

اول تسميته

122

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين

طوبى لعلهم
هو من طوبى لعلهم

12/10

الخاتمة التي هي في اول الكتاب
والتي هي في آخره
والتي هي في وسطه
والتي هي في اوله
والتي هي في آخره
والتي هي في وسطه
والتي هي في اوله

بسم الله الرحمن الرحيم وجعلني من عباده
المؤمنين بالهدى من الجن والصلوات المرشدين الى صواب في العاش
قالوا ان الصلوات عابدين نعمل اليها المعصوم من الخط في المقال والنعاش
على انهم **علم** ان الحد هو الشاغل على الفعل الجليل الاحتمال
حدث الرجل على خسته وانعامه وهو لا يكون الا
ما الى الجليل لا سيما ذوقا فعملها اذ لا تنها على التوث
ودلالة الفعلية في الحدوث والحدوث لله تعالى عيان عن الذات الموصوفة
جميع الحكايات في ميدان الجرح المحدث المتقد المخلص الحق في زدد
الذين في القضاة انما هو اعتقاد الباطل الحاصل عن شهادته وما
كان لله تعالى هو المني من كل ما حرك على هاتين التفتين المرشدين هو الذي
حصل منه الارشاد وهو وجد انما قيل الى المطالب لما لا هي
الاشارة الى عباد الى طريق في شيب الحكمة في الدنيا الى طريق
سبب الحياة في الآخرة والطريق في سبب الحياة في الآخرة على قديس
عليه كما اعتقاد لحدوث الله تعالى في واحد انبى وصفاته الثوب
والسلب والتبليد والتبليد ولا حاكم وعلمته وفي العبادات الحزن
قوله واقتلوا لما كانت لا تلبس عليهم ان لم علمنا مع لبس
تسبب ارشاده انا الى العباد الا في وفيه والى المصالح الدينية
وجب على اشرارهم والصلوات عليهم فليند اصيلي عليهم والاي
واللام في صلوات لا تخراف اي جميع اقتسام الصلوات اذ هي لله
والجميع في التفتين

تسبب ارشاده انا الى العباد الا في وفيه والى المصالح الدينية
وجب على اشرارهم والصلوات عليهم فليند اصيلي عليهم والاي
واللام في صلوات لا تخراف اي جميع اقتسام الصلوات اذ هي لله
والجميع في التفتين

بسم الله الرحمن الرحيم

تبع معنى الرقعة ومن الملايكة معنى الاستعقار ومن الناس معنى الدعا
لان كل يتحققه النبي **قوله** المعصوم العصمة لطف بعبد الله
بالمكلف بحيث تتشع منه وقوع العصية مع قدر تلم عليها والنبي ع
معصوم في اقواله وافعاله وزواجر الخطا موضع الصواب والصواب
هو المطالب في غير الامر **قوله** او راوه **قوله** انما بعد كلمة نسي
فصل الخطاب وحنانها بعد ما قدم من حد الذم والصلوات على نبيه
قوله واول من تضلم به على علم وقيل داود دعا لقوله مع وايداه الحكمة
وقصص الخطاب **قوله** فهذا كتاب نهج المشردين في اصول الدين
لخصت فيه مباحي القواعد الصالحة مية وروى المطالب
الاصولية **اعلم** ان النهج الطريق الواضح والمشردين هم الطالبون
للمرئاد اذ السبب في الطلب اصولية مع اصل وهو ما يبنى عليه
غنى التخصيص هو حذف الروايل المباحي ما يتوقف عليه ما لم يلب
قوله تقع به طلاق العيز اندج موقوف معين احابه لسؤال الولد المعز
عواذ ايدك للام تعالى عنابيه ووقوه للحزن وملازمة طاعة
وامر بالمعانيات اربانية واشعك نالا اطلاق الالهيد وريته
على فصول ينفع الله اذ الفعل الماضي اذ وقع في معرض الدعا
افاد الاستدلال وكذلك في المواقف العن هو اعتقاد النبي بانه
لا راع اعتقاد انه لا يكون في الاكثار اعتقادا مطافا لما في غير الاصب



هذا الكتاب هو...

اللقمة عيان الايمان
بالقلب وبتيقن باللسان

وتعبر به الى نور حقيقة
وهي الغنة اذ لا يكون
التفتين وهو احاطة بالعلم
اذ هو عزلة القلب

علم

عرفنا ان اولها في القيد الاول خرج الظن وبالثاني الجهل الى التوفيق
 عيان عن وجود الشايط واستقام الواج **النص الاول** في تقسيم العوالم
 العوالم اما ان يكون موجودا وهو الثابت العيان بعد وما هو المنفي
 العجز ولا يستطاع شيئا على مذهب الحق لقضا الضرورة هذا الحصر
 والوجود اما ان يكون ذهبيا لا غير لا شيئا المنصور في الدهر
 السعيد في الخراج كما يتصور حيا لا مرقوت في خراج من سبق واما
 ان يكون خارجا اما ان يكون واحدا لوجود لذاته وهو الذي
 يتحلى عليه لعدم لذاته وهو الله تعالى لا غير واما ان يكون ممكن
 الوجود لذاته وهو الذي يتحلى عليه لعدم وهو ما يتحلى الله تعالى
 والمعدم اما ان يكون منسحق الوجود لذاته لشك في الابدان
 تعالى وهو الذي لا يصح وجوده البتة واما ان يكون ممكن
 الوجود بالمحداد من العدم والى ولا يتصور له الا في الدهر
 اذا فرغ من التوفيق والوجود عند العقل وجعلها ما اقر
 معاريف قد كابر مقتضى عقول **اعلم ان** العوالم وهو الصور
 الحاصلة في الدهر لا يتناول اما ان يكون موجودا في الخارج
 او لا فان كان الاول فهو الثابت الجزائي المحقق والتحقيق وال
 كان الثاني فهو المعدم والمنفي العيان في نفسه اذ ذلك
 ضروري في الحاصل الذي لا يكون وان لا يكون هو اول
 الاول

قوله
 انما هو وجود
 العوالم

الاول يجوز ان يقال ان كان **قوله** ولا يستطاع شيئا الى ان يقرب
 مناسخ المعتزلة فانهم قالوا ان هناك واستطاعه بين الوجود والعدم
 ومعرفة مداهم موقوف على تقرير مقدم وهو ان المفهوم على نفسه
 قسمين يعقل بالقياس الى ذاته كالجوهر مثلا فان معناه وهو الوجود
 القائم بذاته مثبت في العدم وقسم لا يعقل الا بالقياس الى غير كشيء في الابدان
 فانما اقلنا الذي تعالى له شيء كان معناه ان هناك موجودا شبيه
 الى الذي مع كشيء في غير العدم والعجز المثلث معناه حبيد لا يعلم الا
 بالقياس الى غير اذ انقر ذلك فاعلم ان قسمهم على هذا الوجه وهو ان
 المفهوم لا يتناول اما ان يكون موجودا بالقياس الى ذاته او لا فان كان الاول
 فهو الثابت وان كان الثاني فهو المنفي ثم الثابت لا يتناول اما ان يطر اعليه
 صفه الوجود او صفه العدم او لا يطر اعليه شيئا فان كان الاول
 فهو الوجود وان كان الثاني فهو المعدم وان كان الثالث فهو واسطة بينهما
 ونفي الحال وذكر ان في مثال هذا هو ما منها الوجود فقالوا هو ليس بوجود
 والا لكان له وجودا يخرج بين الوجود والتكليف وليس بعدم ولا
 ازم انصاف التي مقصود فيكون واسطة **اجاب** المختصرون على
 بان كحصار التي بين ان يكون وبين ان لا يكون ضروري واما
 الوجود فقالوا انما ان كان موجودا ووجود الوجود **قوله** فلا يتكامل ولا دور
 وهذا كما قال النور ما مظلم ومضي فان كان مظلم ازم انصاف التي مقصود

قسم

مقول

بعينه

وان كان مضافا اليه ان يكون للضوء لون **والحوادث** ان الضوء مع الذات
 وضو الضوء هو عين **ان** الضوء الموجود مطلقا ان يكون ذهبا لا يكون
 النصوص في الذهب المنبسط في الخارج كما ينصب حبلان ينفق في الخارج
 من ذيق وانما ان يكون حيا فافان يكون وجوده من ذاته او من
 غير فان كان لا اول فهو الواجب لذاته وبذلك هذا القيد اخراج الخراب
 لغير فانه ممكن وان كان الثاني فهو الممتنع والمعدوم في الخارج لا
 يتخلو اما ان يكون ^{مستحيلا} لذاته او لا فان كان ^{مستحيلا} الثاني فهو مستحيل
 الوجود لذاته كسبيل لباري وان كان الاول فهو ممكن الوجود
 المتحد ذاتا من احد ^{مستحيلا} وقولنا لذاته احتياجا من الممتنع بالنظر
 الى عدم كماله او بالنظر الى عدم ملئه فانه ممكن **قوله** ولا يكون له اي
 ثوب للثمن الاول من اقسام المعدوم الممكن لا في الدهر ان لو كان ثانيا
 في الخارج لكان موجودا فيه لا فرق بين الثوب والوجود والقدر
 انه معدوم ^{قوله} **الفصل الثاني** في اقسام الممكنات
 الموجودات الممكنة ما ان يكون متخيلا وهو الحاصل في مكان يشار اليه
 اشار في حجبنا بانه هنا وهناك لذاته وهو الجوهر وما يتركب منه
 او حاله بانه وهو العرض اما الجوهر فهو المتغير الذي لا يقبل التغيير
 في جهات من الجهات وادخل في جهته واما العرض فهو
 الخط وهو ينقسم في الطول خاصة وانما الخطان فمما زاد في جهات

حال

فهو السطح وهو ينقسم في الطول والعرض وان تالف سطحان في جهتين
 فهو الجسم وينقسم في ثلاث جهات واقلها يحصل الخط من جهتين
 والسطح من اربعة او ثلثة على الخلاف والجسم من ثمانية او تسعة
 على الخلاف وانما العرض فاما ان يكون مشروطا بالحي او لا ولا خلاف
 القدر والاعتقاد والظن والنظر والادراك والذات والشهوية والنفس
 واللام والادراك والثاني الحيوان والالوان والطعم والبرق
 والحار والبارد والرطوبة واليبوسة والاعتماد والتأليف وانما يقوم
 القاعض في قابلية **قوله** الوجودات من المعدوم وقوله الممكن
 احراز من الواجب ^{مستحيلا} الممكن لا يتخلو اما ان يكون متخيلا وهو الجوهر
 وما يتركب منه اعني الخطوط والسطوح والاجسام او حاله بانه
 العرض والتخييل هو الحاصل في مكان بحيث يتلوا البديان بحسبة
 بانه هنا وهناك لذاته والاشياء الحسية امتدادا وهو معدوم احد
 المتغير منه بالشار اليه قوله وهو الحاصل في مكان حيث شامل
 للجوهر والعرض وقوله لذاته فصل يخرج به العرض وان كان حاصلا
 في مكان يشار اليه اشار في حجبنا بانه هنا وهناك لذاته
 اذ انقر ذلك فاعلم ان الوجود الممكن عند المتكلم محصور في
 التغير اعني الجوهر والعرض وانما الحكماء اختلفوا فيما اخرجوا
 ولا خال في المتغير وهو العقول والقوى ونفاه المتكلم واجتهدوا
 على فيه ما بدلو كان لشارك لباري في احص صناعته وفي الجود

هو النفاذ حتى يخرج
 ذلك الجسم فحصل الوقت
 بانه وبين الحجاب

والاول

فيحتاج الى مزيد جديد فيكون مركبا وكما يجب عنه بان الاشتراك بين
 الامور العارضة لا يوجب التركيب خصوصا اذا كانت لوجها اما الجوهر
 فهو الممتنع الذي لا يقبل التسمية في جهة من الجهات قولنا الممتنع شامل
 للجوهر والخط والسطح والجسم وقولنا لا يقبل التسمية في جهة من الجهات
 فصل يخرج به الخط لانه يقبل التسمية في جهة الطول اي الامتداد
 الغرض او لا والسطح لا يقبل التسمية في جهة العرض اي الامتداد الغرض
 ثانياً المقاطع للادول والجسم لانه يقبل التسمية في جهة الطول والعرض
 والعرض والعرض هو الامتداد الغرض ثالثاً المقاطع للادول والبر واغلام
 انه اذا تالف جوهران فصارا في جهة واحدة فهو الخط واذا تالف خطان
 فصارا في جهتين بمعنى ان احدهما يكون في جهة تالف الخط وهي
 جهة الطول والثاني يكون في جهة مخالفة لها بان يكون ملاصقا له ولا يكون في
 جهة ثالثة وهي جهة العرض فهو السطح وان تالف سطحان فهو الجسم
 اي ان تالف سطح آخر في جهتين بمعنى ان احدهما يكون في جهة تالف السطح
 وفي جهة العرض والاخر يكون في جهة مخالفة له بان يكون منطبقا
 عليه وهي جهة العرض وهو الجسم قولنا لا يتألف من الخطين
 اي اقل التاليف الذي يحصل منه الخط المترك من جوهرين والسطح من اربعة
 لان حصوله من تاليف خطين كل منهما جوهرين او من ثلاثة لانه هو
 المنقسم في الطول الحاصل من جوهرين والعرض الحاصل من اقسام
 جوهرا على شكل مثلث والجسم من ثمانية لان حصوله من

فيحتاج الى مزيد جديد فيكون مركبا وكما يجب عنه بان الاشتراك بين

فيحتاج الى مزيد جديد فيكون مركبا وكما يجب عنه بان الاشتراك بين

فيحتاج الى مزيد جديد فيكون مركبا وكما يجب عنه بان الاشتراك بين

سطحين كل منهما اربعة جواهر او ستة لا قد يحصل السطح من ثلاثة
 كما قلناه او اربعة لان الجسم هو المنقسم في الطول والعرض والارتفاع
 من ثمانية جواهر والعرض الحاصل من عرض جوهرين او من ثمانية جواهر
 والجسم من ثمانية او ستة او اربعة على اختلاف الارتفاع واللام فبدل للعدد
 اي هذا الخلاف في على اختلاف ادي في السطح فالقابل بان السطح
 يحصل من ثلاثة قابل بان الجسم يحصل من ستة لان الجسم لما حصل من سطحين
 والقابل بان السطح من اربعة قابل بان الجسم يحصل من ثمانية لان حصول
 الجسم من سطحين كما قلناه وكل واحد من السطحين يحصل من اربعة
 والجسم حينئذ يكون من ثمانية واما العرض فمما يكون مشروطا
 بالجسم وهي القدم والاعتقاد والنظر والنظر والارادة والشهوة والغنى
 واللام والادراك ومما لا يكون مشروطا بالجسم وهي الحيوان اذا الحيوان
 لو كانت شروطها بالحيوان لكانت لها حيوان اخرى ويلزم التمثل
 ويلزم ايضا ان يكون التي شروطها بالحيوان والالوان والطعوم
 والروائح والحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة والصلابة واللين والنعومة
 والتأليف واما قوم القاعرة فاما الا في محل وشياني بيان هذه
العصا لثالث اقسام المعاني **الاول**
 احلها لثالث في الوجود فذهب لاكثرها الى انه صنف زائد على الماهية
 وذهب اخرون الى انه نفس الماهية والحق الاول لانها في علم الماهية

فيحتاج الى مزيد جديد فيكون مركبا وكما يجب عنه بان الاشتراك بين

بأنها موجودة او معدومة وشك من الاول ركن على مفهوم الماهية
 ولقولنا الماهية ماهية لا يشك في الثاني فابدى على المناقضة
 لقولنا الماهية ليست ماهية اخرى ان الوجود لو كان راي على الماهية
 حالاً فيها ان كل الماهية موجودة او معدومة والا لا يتكلم التمثل
 فالثاني ^{اعلان اللفظ قد كثر} والثاني يلزم قيام الوجود بالمعدوم والحجاب انه قائم بالماهية من حيث
 هي لا باعتبار الوجود ولا باعتبار العدم **اعلم** ان الوجود لا يتغير
 في تعريفه لكن يتغير عليه فنقول تعرف بالضرورة ان زيد الذي لم يكن
 موجوداً ثم وجد حصل له حالة لم تكن خاضعة من قبل تلك الوجود وقد
 واجهنا هذه الحالة الحقيقية اختلفت فيه فذهب قوم الى انه صفة زائدة على الماهية وذهب آخرون
 الى انه نفس الماهية والحق الاول لا يحكم على الماهية بأنها موجودة
 او معدومة وشك من الاول فابدى على مفهوم الماهية وهي
 انما الوجود للماهية ولقولنا الماهية ماهية لم يشك في الثاني
 حال التي على نفسه وهو غير متغير فلو كان الوجود نفس الماهية لكان
 المفهوم من قولنا الماهية ماهية وقد تقدم خلافه **فقال**
 من الثاني اي شئيد في الثاني وهو قولنا الماهية معدومة
 وفيه ثبات العدم للماهية **فالمناقضة** التي تحصل لقولنا الماهية
 ليست ماهية فلو كان الوجود نفس الماهية شئيد من قولنا الماهية
 بعد ومما المناقضة ايضا لكن الثاني باطل فالقدم مثله بيان
 الملازمة

اعلان اللفظ قد كثر
 وقد كثر من شكك في اللفظ
 التكرار مائة مرة لا أكثر
 من غير وجه ولا خلاف
 على كونه الحقيقة كالعدم
 فانه يوصف بالغير والطرف
 واجهنا هذه الحالة الحقيقية
 وكذا حكى المحقق العبد
 على من العام ان ذلك
 والحق المتكلم مائة مرة
 كمال شفاقة بالشيء اليه
 قال في المجلد في الثاني
 والواجب ان يعرف حاله على
 التي لا تترك على العاد للوجود
 الحث في دور عماد انفسه
 صدق في انما قد اختلفوا
 في الوجود على قولين
 شكك في انما شكك في
 حله في الوجود او في حله على بعض
 الا في ان الوجود مطلق
 الواجب المنع من حله على
 او في حله على الماهية
 في شئيد في الوجودات هي
 والحق في الوجودات هي
 والحق في الوجودات هي

وهو الذي لا يتغير

الملازمة هو ان قولنا الماهية معدومة وشك من الاول ركن على مفهوم الماهية
 لوجوده من قولنا الماهية لان ثبات العدم للشيء يتكلم مثل الوجود
 عنه وقولنا الماهية ليست لثبات الوجود فنزل قولنا الماهية ليست
 ماهية لان التقرر ان الوجود نفس الماهية فثبت احدهما هو سلب
 الاخر بعينه وقولنا الماهية ليست ماهية يستفاد منه مناقضة
 وهو سلب التي عن نفسه فيستفاد من قولنا الماهية معدومة
 ايضا فعدا تلك الملازمة فاما بيان بطلان المناقضة فراد ان شئيد
 من قولنا الماهية معدومة لان ثبات العدم للماهية وليس هذا
 تناقضاً فبطل العدم وهو كون الوجود نفس الماهية ثبت
 نقيضه وهو كونه ليس نفس الماهية ويكون نفس الماهية فيكون ذلك
 وذلك هو لطلوع ساذ لا يلزم وكونه نفساً يكون كونه راي الحجاز
 كونه جمل لا يتغير ذلك من دليل واجته من ذهب الى ان الوجود نفس
 الماهية ان الوجود لو كان راي على الماهية لكان حالاً فيها لانه
 صفة لها والصفة ثابتة بالموصوف فاما ان كل بها وهي موجودة او هي
 معدومة لا حيز ان كل بها وهي موجودة والا لزم التمثل لانه احوال
 فيها وهي موجودة تكون موجودة وجوداً آخر فحكم فليزم اختلاف الوجود
 والعدم والقسمان باطلان وهما لا يمان على تقدير ان يكون الوجود
 فلا يكون راي فكون عيناً وذلك هو المطلوب ومنه بطل لانه لا يلزم
 ان يكون راي ان يكون عيناً الحجاز ان يكون **فقال** والحجاب في **اعلم**

وهو الذي لا يتغير

وهو الذي لا يتغير

ان هذا موقوف على تقريره وانه اذا قيل ان الشيء هو الذي من
حيث لا ينفك عن اعتبار صفته فيقال ان الشيء من حيث انه كذلك
الشيء مع صفته موقوف على تقرير ذلك فاعلم ان الماهية لها ذات في نفس الامر
بان ينفك عنها الوجود والعدم فبغيرها الوجود والعدم لا يكونان
من غير اعتبار شيء منها مع **الشيء الثالث** انه مشترك في ذلك لاننا
نقسم الوجود الى الواجب والممكن وهو القسم مشترك بين الاقسام
ولان الشيء امر واحد وهو نفس الوجود فيكون الوجود واحدا لانه لو تعدد
لم يخص القسم في قولنا الشيء اما وجود او معدوم **اعلم** ان هذا الوجه
موقوف على ثبوت موقوف وهو ان الاشتراك على قسيتين للفظ وهو ان يكون
لفظ واحد موضوعا لمعاني متعابدين كلفظ الماء والخرق فانهما لفظ واحد
واحد موضوع لغير الشيء وغير الموصوفين **والرابط** في
وجود ذلك وهذه كاهها معاني متعابدين واشتراك معنوي وهو ان
يكون لفظ واحد موضوعا للمعنى وذلك المعنى مشترك بين معانيه
متخالفه كلفظ الحيوان فانه شيء واحد اعني الجسم الحسي ياتي المتحرك
بالارادة من جود في اشياء كثيرة متخالفه كالانسان والفرس
والحمار وغير ذلك من الحيوانات اذا انظر رد ذلك فاعلم انه قد اصاب
في الوجود فذهب بعضهم الى ان وجود كل ماهية بنفسها والاشتراك
انما هو في لفظ الوجود وذهب بعضهم الى انه مشترك بالاشتراك المعنوي
وهو الحيوان الدليل عليه من وجهين الاول اننا نقسم الوجود الى الواجب
والممكن

الواجب

لا

والممكن بان يقول الوجود اما وجود واجب او ممكن ومورد القسم
اعني الجسم المقسم حيث ان يكون مشتركا بين الاقسام لان القسمين
على حد واحد المقسم وضمنا اليه كتمام باخذ المقسم بعينه وضم اليه قسما
اخر فيصير قسما اخر وهكذا الى ان ينتهي لا قسم فمورد القسمين
مشتركا بين الاقسام وموردها هو الوجود فيكون مشتركا وذلك هو
المطلوب وبهذا نظر لاننا نعلم انه مشترك في ذلك لاننا نعلم ان
وجوده لا يتم ما ذكره الثالث في الشيء امر واحد لا تعدد فيها والعديد
لانما يربطها لان التميز عبارة عن صفة صفة لا يتناهيان في ذلك
صفة يتبع شي من الموصوف والعدم ليس ثابت فلا يكون مقارنا
فلا يكون متعددا فمورد واحد وهو نفس الوجود فيكون
الوجود واحدا لانه لو تعدد لم يخص القسم في قولنا الشيء اما وجود
او معدوم لطلب العقل حيث قسمنا الى وجوده وهو كونه موجودا ذلك الوجود
او هذا الوجود لانه لا ينفك عن الوجود في العقل فخرم بالخصاص في
احدهما ولم يطلب قسما اخر لعدم طلبه قسما اخر يدل على عدمه
فيكون الوجود حسي بمعنى واحد وهو صادق على كل شيء فيكون
مشتركا وذلك هو المطلوب **قوله الفصل الثالث** الحيوان تصور
الوجود والعدم والوجوب والامكان والامتناع ضرورة لانه لا شيء
اطهر من العاقل مكنونه موجودا وانما ليس بمعدوم ومن عرف الواجب
مانه ليس بممكن ولا امتنع وعرف الممكن مانه ليس بواجب ولا امتنع

قيد

وهو

وان الممتنع هو الذي لا يمكن وجوده لكنه الدور وكذا ما يقال في هذا
 الباب من التعريفات **اعلم** انه يريد ان يبين ان صور هذه الامور
 المذكورة ضرورية ولا حيلة لها الى التعريفات اما الوجود والعدم فلا
 اظهر عند العاقل من كونها موجودا وان لم يكن وجودا فالوجود والعدم
 امران يبينان حكمهما في كل الشئ ولا حيلة كما اعتدوا الى تعريف ذلك
 الجواب اعني كون ما هيته مقبضة لا وجود ولا إمكان اعني كون ما هيته
 لا تنقضي وجودا ولا عدمًا ولا إشباع اعني كون ما هيته تنقضي العدم وان
 هل كلها امور بحد ذاتها كونه ليس تعريفًا اما بل تنب على كونها
 وبعضها من هذه التعريفات الثلاثة فقال الواجب ما ليس
 يمكن ولا ممتنع والممكن ما ليس بواجب ولا ممتنع والممتنع هو
 الذي لا يمكن وجوده وهذه التعريفات كلها فاسدة لانه يلزم منها
 واحد الدور لتوقع معرفته كل منها على الآخر حيث انه ذكر في تعريفه **قوله**
 كل ذلك ما يتقارن هذا الباب من التعريفات اشارة الى معرفته
 الوجود بانه المنقسم الى القديم والحادث فانه ايضا باطل للزم منه
 الموجود الدور ايضا لان القديم يعرف بانه الذي لا اول لوجوده والحادث
 بالموجود الذي لوجوده اول فقد توقع معرفته كل منهما على الآخر فيكون
 دور كل **قوله الحاشية الرابع** الوجوب والامكان والاشباع
 من الاعتبار في العقلية وليست امورا وجودية في الخارج
 فان لا كل موجود في الخارج فهو امرا واجبا ويمكن فلو كان
 الوجوب

الوجوب ناشئ في الخارج فان كان واجبا لزم التسلل وان كان
 ممكنا جاز زواله فيقول الوجوب غير الواجب فيكون الواجب ممكنا
 هذا خلف ولو كان الامكان ناشئ في الخارج فان كان واجبا
 كان المهم الذي هو شرطه واجبا لان شرط الواجب واجب
 هذا خلف وان كان ممكنا لزم التسلل ولو كان لا ممتنع فاشا
 في الخارج كان الموصوف به هو الممتنع في الخارج ناشئ في الخارج لان
 ثبوت الصفة فرع على ثبوت الموصوف وهو محال **اعلم** ان الواجب
 والامكان والامتناع من الامور التي تعتبرها العقل والمخبر عنها
 وليس لها وجود في الخارج اما الوجوب فلا نه لو كان موجودا
 في الخارج لكان لا محالوا امرا ان يكون واجبا او ممكنا لان كل
 موجود في الخارج فهو امرا واجبا ويمكن فان كان واجبا لزم
 التسلل لان الواجب هو الذي له الوجوب وينقل الصلح
 حثيثا الى الوجوب الثاني ويقول فيه كما نلت في الاول ويلزم
 التسلل وان كان ممكنا جاز زواله فيقول الوجوب غير الواجب
 فيكون ممكنا والقيمان باطلان ان التسلل وزوال الوجوب
 غير الواجب فيكون ممكنا وهذا لا يمان على تقدير ان يكون موجودا
 في الخارج فلا يكون موجودا فيه وهو المصطلح وانما الامكان
 فلا نه لو كان الامكان موجودا في الخارج لكان لا محالوا امرا

ان يكون واجبا او ممكنا فان كان واجبا يلزم ان يكون المكان
 واجبا ايضا لان لا مكان عارض لمكان والعرض شرط
 تحقق في نفسه مع وجودها ومع وجودها لا مكان المكان فيكون
 المكان شرطاً فيه وشرط الوجوب واجبا لانه لو كان ممكنا
 لكان له ان يكون وتقل الكايم اليه حينئذ ويلزم التمثل
 لجاز زواله فيجوز زوال المتروط حينئذ والتقدير انه واجب
 على خلاف وان كان ممكنا لكان له ان يكون فيكون التام
 الجفيرة يلزم التمثيل حينئذ على تقدير ان يكون الامكان
 موجودا فلا يكون موجودا في الخارج وهو المطلق او امثالا
 امثالا فلا يكون موجودا في الخارج لكان له ان يقع ايضا
 موجودا في الخارج لانه عارض له وجود العارض في وجود
 العرض واما محال فلا يكون له امثالا ايضا موجودا في الخارج
باب الرابع في انقسام الجواهر
 وفيه مباحث اولها اختلاف الزمان في وجود الجوهر الفردي فائتته
 قدم وذاؤه له في احتج المشهور بان اذا وضعنا حجر الكبر
 الحقيقي على السطح الحقيقي لاقتنه نالا فيقيم والا كما في ضلعة
 فاذا اذعن عليه لاقتنه في كل ان يفرض فيقول فيكون كلف
 من الجواهر والسفح النفاذ بان اذا وضعنا حجرين في جوف فانه

لا قاما الا بترسيم التداخل وان كان لا بالترسيم
 وههنا كثر من الطلوع في كتابها في كتاب التداخل
 ان الجواهر الفردية هي الموجودات المتحدية التي لا يقبل التسمية
 من الجهات الثلاث اعني الطول والعرض والعمق لا تحت
 الحاج ولا تحت الدهر لا في زمان ولا في مكان وقد اختلفت في وجوده
 وتركيب الجسم منه فائتته المتكاملين وبعاء الحداد والحداد
 العرفين في اقسامها المتشابهة في موقفه على معرفة اسلافه
 تحت درهما او لا وهي الدر الحقيقية والسطح الحقيقي
 والخط المستقيم والزاوية القائمة والخط المنحني
 اما الدر الحقيقية فهي عما عن جسم محيط به شاعرا
 فرض نقطته في نقطة كل خط محيط بها الدر على التبع
 واما السطح فهو عما عن سطح كل خط محيط به يكون قبا
 واما الخط المستقيم فهو الذي اذا وضع على سطح البهر
 لا شدة طرفه رؤيته وشرطه واما الزاوية فاعلم انه اذا وضع
 خطا على سطح فانه يخلو اما ان يكون مقابلا الى احد الجانبين
 او ان كان في الثاني حدث هناك وبيان على ما تنبع
 قائمه وهك صورتها قائمه قائمه وان كان الاول حدث
 هناك وبيان في كبري والدر في الجاه والمكرب
 في المتفرج وغيره في المتفرج **باب الخامس** حان اذا انقروا ذلك

حان

المتفرج

الى الوسط الا بعد مرور على الطرف وحال وره على الطرف والوسط
 خيالاً فثبت شد ولا فائدة في غيره الوصف في هذه المسئلة
 وجبه وسبب ثبوت الموضع والقابل ان يقولوا لا تسلم ان السطح
 العالي يقع بذور السافل وايضا لو كان الماء موجودا الكائن
 تحرك الجسم من معان الى معان اخر ولا تخلوا اما ان يقولوا ان المكان
 الثاني الذي يتوالى الجسم الاول الى الاول فاما ان الاول الجسم
 وان معان الثاني لا يتوالى الى المكان الاول او ذلك ان يتوالى
 الجسم الذي قسمة ركان الى المكان الاول اذ هو المتوقف فقال
 كل منهما غير مكابه وان كان في مكان اخر فقال الجسم الذي يقولنا
 في الاول ويلزم منه تحرك العالم كانه في بقية وله في ذلك في
 النقطتين فيكون ثانيا فيكون الحرفا هو المطاوع في
 نظرا لا اذ لم ادم التخلو واما لزوم ذلك ان لو كان لم يتوالى
 ذلك الجسم كاعظم من في **فصل** وفي حادثة لانها اذا كانت
 اذ اية اكانت متماثلة او متماثلة والفتن انما انما بالار
 فادناه حثت لان ذلك من مكان كان في مكان الاية في كانت
 من كنه وان كانت متماثلة كان في حصة ولا واسطة بين
 طاما بطلان الاول فاذن الحصة عيان عن حصول الجسم في حصة
 ان كان في اخر فما فيها تتدرج المتوالية بالذات والار في حصة
 بالعب

ومما يستعمله أصحاب الجدل

الملاق

الغالب في جهة محال واما سطلان الثاني فلا بد ان يكون في جهة
 الحصة عليها لان السكون لا يثبت في ذلك والذات في الجمل
 لان الاحتكام من جهة اما الاوليات فظاهرا واما الغناء فادناه
 اثباتا بطر واما من كنه اما المركبات فحركة باظهارها واما التي
 فلا ان الجانب الذي يلاقي به بعضها بعد ثباتها وللجانب الاخر
 فيصير على الاخر الملقاة واما يكون ذلك في الحصة فيصير الحركة
وقد ان الاحتكام حادثة في متوالية والدليل على ذلك انها
 لو كانت اذ اية لكانت ما في حصة او ساكنة لكن الثاني باطل
 يقتضي به والمقدم مثلهما انما ان الما من فلا ان الجسم لا يزل
 من مكان فاما ان يكون لا يتوالى ذلك المكان ومنعاه فان
 كان لا يتوالى في الثاني وان كان متوقفا عند كان في حصة واما
 بان بطلان الثاني يقتضي به فلا ان الحصة عيان عن حصول الجسم
 في حصة بعد ان كانت اخر فما فيها تتدرج المتوالية بالذات والار في
 ان من متوالية بالذات والار في حصة عيان اما انما انما بطلان
 اذ انها ساكنة وانها لو كانت كنه وهي زلية اكانت الحركة
 عليها متوالية لان السكون لا يثبت في ذلك والار في حصة
 حصة عيان عن حصول الجسم اما حصة الاوليات فيصير اذ الثمن
 تتحرك في حصة الغرض واما الاحتكام القصور فادناه
 اثباتا بطر او ركانا لثبات المركبات في حصة باظهارها في حصة

جاء

الحمد لله
والفضل
لجميع

تلك صفات غافله فيقع على من يظن بها ويعتبر بها الى
 بعض ما في الرجاء الخوف وهو صلاوات احد البيان ان الله
 عز وجل هو الاجسام الشفاهه مما في يات اليه المندوب
 فانه قبل الشاوق شوافي اليه عند الله والاشه له بياض
 شاق خرج اليه منه في ذلك يد يد كذا البيان **فراش**
 والنوعان من المندوب ط لكون اللون مبيضا او احمر
 او على شين الى ان ينفو ط الخوض اللون وفتح عليه ان
 ان كان في الظلمه فعدم الاعيين بها اما بعد ما او عاقبه
 الظلمه الاعيين والتالي اطل ان الظلمه عدم الفوق العدم
 اذ منع فغير الاول **واشتر** فانه لم ينجس ان يكون المندوب
 ابصارا لا لون فالأشركي اللون عند عدم الضو استجاب
 الشرح لا يشبه العاقله وبشأن كان ينفو ط او حمرا اللون
 كان ندى في الضو مومي الذي الظلمه لكن من العكس
في باب الثاني من وهي نعم ان الشارح فعل في الشف
 حدث المندوب وان فعل في اللطيف حدث المندوب وان فعل في
 المندوب حدث المندوب والبار ان فعل في الكون حدث
 العفوسه وان فعل في اللطيف حدث المندوب وان فعل في
 المندوب حدث القنط والمندوب ان فعل في اللطيف
 حدث في القنط وقد تخرج طبعان في شين واحد كالجوفه
 المندوب وان فعل في المندوب المندوب وان فعل في المندوب

إلى المكلف وقال أنت بعثتني فذلك ما أتاك من ربك
الآن نظر لأنه ليس من وراء النظر البعد على لا يقولك قولك
الآن حجة توقف على سدفه فيدور من قطع البيع عنوما إذا كان
واجبا لنفسه فإنه يلزم محذور البيع إذا قال للمكلف أنت بعثتني
أما ما دل على أن ما عكس الاندفاع فهو ذكر ولا عرف صدقك
الآن نظر والمظهر لا يفعله إلا إذا وقع على وجهه على لا يقولك
فيقول له أنت بعثتني عليك يقولك فلا يتقدم في علمه
عذرا أن تأتي فلا الله تعالى قال أنت بعثتني عليهم السلام ما يكون
على أفعال العباد فلا يجوز لله تعالى أن يكون له عذر من ماله وإذا جازي
التي جعل المقدم وهو النظر واجبا للتمتع ولا يكون واجبا للبيع
فيكون واجبا للعقل وهو المطلوب **قوله في القصد اليه**
أول الواجبات أنه قد اختلف أول واجباته قيل هو آخر
بالله تعالى قيل هو النظر والقصد اليه نحو التفسير وهو تعالى
الجنح بر ما أول الواجبات من كماله أول ما يجب له من
فلا شك أنه المعروف من أن ينظر ما وجبت له من المعرفه وأن يريد أول
ما يجب من أن يكون لذاته وعينه ولا شك أنه القصد إلى الله
قوله العلم عقيب القصد إلى شيك المروم لا العرف العلم
العلم من كماله من أن ينظر ما وجبت له من المعرفه
العلم من كماله من أن ينظر ما وجبت له من المعرفه

لحدوث النتيجة بل الله تعالى أجري علته بأن غلبة النية عنقه
السمع وقد تخلف عنه وقاله المعترض النية حاصلة من العقل الصريح
على سبيل الوجوب والضرورة وهو الحق لا مانع من العلم بالضرورة أن من علم أن
العالم متعبد فإن حصل متغير حادث فانه يعلم بالضرورة أن العالم حادث
والعلم انما حصل عقيل النظر على سبيل الوجوب كما في غيره من الأشياء كالحزب
الشبه إلى الناس من **باب ما لا بد من العلم بالعلم** هو الذي يلزم من العلم بالعلم
بشيء آخر **باب ما لا بد من العلم بالعلم** هو الذي يلزم من العلم بالعلم
الآخر هو المدلول كما اذا شاهدنا دخاننا فاستدلنا به على وجود النار
فالعلم بالعلم هو الدليل والاعلم بوجود النار هو المدلول فقد يلزم
من العلم بالعلم شيء آخر **باب ما لا بد من العلم بالعلم** هو الذي يلزم من العلم بالعلم
مركب من العقل والنقل ولا يترك من الفلانيات المحضة كليل
ان الدليل قد يكون علميا محضا اي يكون معبرا كذا ما علمه لقوان
العلم متغير وكما يتغير محدث وقد يكون مركبا من العقل والنقل
لقواننا هذا اجتهاد الشيء عليه العلم وكلما اجتهاد الشيء فهو حق ولا يترك
من العقائد الصرفة دليل العلم المنة صدق القول عنه لا يكون
قوله محمدا وبثوث صدقنا من الحق والاستدلال بالحق هو العقل
لا بالسمع **باب ما لا بد من العلم بالعلم** هو الذي يلزم من العلم بالعلم
نفسا يدان برهان العقل والبرهان هو ما يزيدان على ادان
الافهمه بديان والحق الزيادة في حثها الى حثه تعالى وادان الشيء

[illegible]

[illegible][illegible][illegible]

فان المفهوم من احدها ان المفهوم من الاخره المختلف لما فيه كذا من اقسامها
او لان اولها في المتلاويما او في الحركة والجموع فيهما المتواليات
والثاني على **الفرق** استناد الضدان في القوة سواء اقتضاها اولا عدم
والثاني عدم الضدان المتقاربان في القوة سواء اقتضاها اولا عدم
او لا والثاني لعدم قائلها ان اولها في القوة سواء اقتضاها اولا عدم
الاخر اول والثاني المتساويان كالاخوه والبنوة والاولاد ان يجوز ان يابها
مع اول والثاني في القوة سواء اقتضاها اولا عدم والثاني في عدم مقتضاه
المتساويان في القوة اما الضدان فيهما الذاتان او دورتها المتساوية
في محال واحد في زمان واحد في حقيقة واحدة وفيها غاية التباين
كالسواد والبياض فان ههنا النوعان في وقت واحد في مكان واحد
او في وقت واحد في مكان واحد في وقت واحد في مكان واحد
وان كانا حقيقيين في زمان واحد في مكان واحد في وقت واحد في مكان واحد
المتساويان في القوة سواء اقتضاها اولا عدم والثاني في عدم مقتضاه
ولذلك ان اولها في القوة سواء اقتضاها اولا عدم والثاني في عدم مقتضاه
او في وقت واحد في مكان واحد في وقت واحد في مكان واحد
الاختلاف في الزمان والاختلاف في المكان والاختلاف في القوة
والاختلاف في الزمان والاختلاف في المكان والاختلاف في القوة
والاختلاف في الزمان والاختلاف في المكان والاختلاف في القوة
والاختلاف في الزمان والاختلاف في المكان والاختلاف في القوة

هذا هو المقصود من هذا الفصل

في الماهية

انما هو احد في اننا نعلم ان الماهية هي التي لا تتغير ولا تتبدل ولا تتحول
او لان اولها في المتلاويما او في الحركة والجموع فيهما المتواليات
والثاني على **الفرق** استناد الضدان في القوة سواء اقتضاها اولا عدم
والثاني عدم الضدان المتقاربان في القوة سواء اقتضاها اولا عدم
او لا والثاني لعدم قائلها ان اولها في القوة سواء اقتضاها اولا عدم
الاخر اول والثاني المتساويان كالاخوه والبنوة والاولاد ان يجوز ان يابها
مع اول والثاني في القوة سواء اقتضاها اولا عدم والثاني في عدم مقتضاه
المتساويان في القوة اما الضدان فيهما الذاتان او دورتها المتساوية
في محال واحد في زمان واحد في حقيقة واحدة وفيها غاية التباين
كالسواد والبياض فان ههنا النوعان في وقت واحد في مكان واحد
او في وقت واحد في مكان واحد في وقت واحد في مكان واحد
وان كانا حقيقيين في زمان واحد في مكان واحد في وقت واحد في مكان واحد
المتساويان في القوة سواء اقتضاها اولا عدم والثاني في عدم مقتضاه
ولذلك ان اولها في القوة سواء اقتضاها اولا عدم والثاني في عدم مقتضاه
او في وقت واحد في مكان واحد في وقت واحد في مكان واحد
الاختلاف في الزمان والاختلاف في المكان والاختلاف في القوة
والاختلاف في الزمان والاختلاف في المكان والاختلاف في القوة
والاختلاف في الزمان والاختلاف في المكان والاختلاف في القوة

في الماهية

بسم الله الرحمن الرحيم

الذي جعل في احدى راسه من شعور الاشياء والافهم من ذلك وهو
الذي جعل في الاذن من الاشياء والافهم من ذلك وهو

[illegible]

موجودہ

الزوم

[illegible]

لما تقدم

كمن امر بوجوبه لا يمكن العلة الفاعلية ولا بد من حملها على الفاعل
 على الوجود وهو الغاية واعلم ان العلة قد تكون علمية كالتدبير
 في حصول الزمان التخييل لهما تهمل العلة بالذات وهي مستغنية
 من اليد بالذات وقد يكون علمية بالعرض كالسقوط في حصول
 اليد فان اذا انزلت الحركات حصلت البرودة **قول** ولا يميز ان يكون
 لمعه شخصي علمان **قوله** ان العلة الثالثة علمية عن جميع
 ما يتوقف عليه وجود الشيء وان كان ذلك لا يجوز حينئذ ان يكون لمعه
 شخصي علمان تامان لانه حاول لهما فيكون محتجا اليهما ومن حيث
 ان صل واحد من العلمين تاما فيكون مستغنيا بأكمله واحد منهما
 عن الاخر فيكون حاله حجة اليهما مستغنية عنهما هذا خلف
 واما قيد العمل فيكون مستغنيا الا اذا كان العمل نوعيا لاجاز ان يكون
 لعل كذا كذا من الصانع عن عالم مختلف عن العالم الثاني الشمس
 والارض الحارة وغير ذلك **قوله** وانما **قوله** وحده العمل فيقول
 وجميع مركب علمية لان كل واحد من اجزاء العلة ان كان له تأثير فانه
 في ذلك الواحد فيجتمع بها المعاول التي علمية قد بينا انها
 او اعمان فيلزم تركب المعاول مع فرض وحدانية هذا خلف قل ان يكون
 شيء من اجزاء تأثير المعاول فاما ان تحصل عند اجتماعهم
 المعاول فاما ان كان التأثير في العمل وحده لا في الماهية المركبة
 وان كان هو العلة الحقة فيكون وجوده بوجوبه بوجوب المعاول او بعد

يتقاربا ان يكون شيئا او كفايا فان كانا معا فيكونا شيئا
 صوابا في العمل فاما كانت معا عنها لم يكن اتاكس لهما في العمل
 ولا في علمية الشبهة فلا يكون ان لم يدخل في الثانية البتة وان كان
 مركبا فلان الصانع في وجوده **قوله** انما لا يجوز حده المعاول مع
 تركب العلم لان كل واحد من اجزاء العلة لا يخاف امانا ان يكون له تأثير
 العمل فيكون اما ان يكون الشيء من اجزاء العلميات فان كان في اثره
 كمن علم او اولى به وعدمه بطلان وان كان الثاني لزم تركب العمل
 وقد فرض واحد هذا خلف وان كان لماث وهو ان يكون للعلم واحد
 من الاجزاء انفرادا فيكون فاما ان يكونا اما ان يكونا اجزاء لهما فيكون
 للاخر العمل يكون مستغنيا لهما معا او لا فان كان العلمين العمل
 متطوئا للماهية المركبة ان يكونا معا فيكون اجزاء لهما فيكون
 عند انضمام الاجزاء بعضها الى بعض يوفق في العمل او لا يكون معا
 معا لان الماهية المركبة قد فرض معا ولا هذا خلف وان كان
 كما علم الامر هو العلة الحقيقية في وجوده بوجوبه بوجوب المعاول او بعد
 حدها فان يكون شيئا او كفايا فان كان شيئا فله العلم في العلم
 لا يخلو اما ان يكونا معا من اجزاء مؤثرية او في جواهر فان كان
 الاول لزم المحذور المتقدم وان كان اشا كان مستغنيا عن الآخر فلا بد
 من الاجزاء تأثيرا في العمل او لا في علمية الشبهة البتة فلا يكون
 معا لان العمل لا يمكن ان يكونا معا فيكونا معا في العلم
 فان كان من كون شيئا خلف الفرض ان التقدير ان العلمين

والله اعلم
المؤمنين والاعلم في كل يوم ما اود الله به من دونه

ثانياً وثالثاً وقد علمتم من قبل القول المشتهر الامكان في شبه العلم في الماضي
 حتماً الامكان اختلاف الثبوت عند اختلاف الحثيثية واثباتها في الماضي
 بين حثيثية القول وحثيثية التأثير **اعلم** اني كلما كان امر علة لاخر
 فكما ان وجوده يكون علمه لوجود ذلك العلو كذا لم يكن علمه
 علمه عدم ذلك العلو لان وجود العلو في وجود العلم محال كما
 انما هو العلو عن العلم لتمامه كذا **قوله** لا يمكن تشدد كل
 واحد من اثنين في صاحب في آخر **اعلم** انه لما كان امر من
 هذا الغزائيات واجبة الوجود وشي في عن قريته وهو متوقف على ابطال
 الدور والتشدد في بطلانها والدور هو عبارة عن توقف كل واحد
 من الشيئين وجوده على الآخر اتماماً منه كما يتوقف اعيان
 على اعيانها ويتوقف اعيانها على اعيانها ويتوقف اعيانها على اعيانها
 والتشدد عن رتب امور وجودية غير متشابهة والمراد بترتيبها ان يكون
 كل واحد منها يترتب على الذي بعده والدور والتشدد في بطلانها
 اما الدور فانه في كل واحد من الشيئين **اعلم** انما يلزم
 ان كان بين الشيئين الواحد موجوداً بعدد مراتب حاله واحده وذلك
 ضرورة في بطلان فيكون الدور **اعلم** انما يلزم ذلك لان اذا اريد
 واحد من الشيئين وجوده على الآخر بعد عدم حال واحد منهما
 انما يكون متوقفاً على المدقق والتقدم حيث انه قد تقدم حيث يكون
 موجوداً في امر حيث انما يكون مدونة في يوم جديد بانها

ملكه ووجوبها اليها التي تحصل فذلك مستدر وتنفذ الكلام اليها
 ويلزم التسلسل ووجه ايضا ان البسيط من كل وجه لا يجوز ان يكون فاعلا
 وقال لذلك التي بغية معنى انه خلق شيئا في نفسه لا انه جسد يكون فشيئ
 البنية اما ان يكون المقول والاعل في الاول والامكان في الثانية
 بالوجه ان البسيط ان يكون المقول له يمكن ان يكون مقول له وعدم حصوله له اي
 بالنظر الى انه مقول يكون واجبا لخصوصه في تمامه بما هو في ذلك الامر بالنسبة اليه
 واجبا مما يلزم ان يكون له بالوجه والامكان يكون شيئا واحدا بالوجه
 والامكان حال وهذه هي الحقيقة ان ههنا حقيقتين متباينتين في جوهرهما
 اما في نفس حقيقة متباينة في الماخرى **قوله الثاني** ان
 مع نفس تصورهما في كونهما في الجوهرين ليزيد وان لم يمتنع فيه كمالا في انهما
 قد يكون ذهنية لا غير كمالا في القوة وقد يكون خارجي والكل اثنان وان
 كان من الحقيقة احدهما ان كان جوهرا مشتركا لحيوان او فصل ان كان
 جوهرا لحيوان فان كانا خارجيا حاسسا بخاصتها كالخفاش وعرس
 حاد ان كان خارجيا مشتركا بهما او في غيرها كالماء في جبال الثلج
 الاول الذي والآخر في الجوهر **الثاني** ان الحاصل في العقل الموجود فيه
 لا يتصور اما ان يكون في تصور فاعلا في الجوهر في كونه
 او لا يكون فاعلا في تصور فاعلا في الجوهر في كونه
 فهو في كونه فاعلا في تصور فاعلا في الجوهر في كونه
 ولا بد في بيان احد فيمكن ان يكون في كونه وان كان الثاني

انما
 فهو الكمال الانساني مستدر في كونه فاعلا في الجوهر في كونه
 ما يمتنع من الشر كمالا في كونه فاعلا في الجوهر في كونه
 الى نفس في كونه فاعلا في الجوهر في كونه
 فذلك اما ان يكون في كونه فاعلا في الجوهر في كونه
 والعقل بنفسه في كونه فاعلا في الجوهر في كونه
 الحصر ان العقل لا يكون في كونه فاعلا في الجوهر في كونه
 فان كان الاول في كونه فاعلا في الجوهر في كونه
 تارة المشتركة بينهما وبين آخر او اما ان كان الاول في كونه فاعلا في الجوهر في كونه
 الثاني فهو الفصل الثالث وان كان الثالث فلا يتصور اما ان يكون في كونه فاعلا في الجوهر في كونه
 او يوجد فيها او في غيرها فان كان الاول فهو الحاسس كالماء حاد او بارد او الساخن
 فهو العرس العام كالماء في كونه فاعلا في الجوهر في كونه
 فيد تفرق الحياتين في كونه فاعلا في الجوهر في كونه
 النوع والجنس الفصل يقال لها الذاتي والآخر في كونه فاعلا في الجوهر في كونه
 يقال لها العرس في كونه فاعلا في الجوهر في كونه
 وصيغته وفيه في كونه فاعلا في الجوهر في كونه
 واجبا لذات المطلق وان كان ممكنا لذات المطلق في كونه فاعلا في الجوهر في كونه
 فالمطلق يمكن ان يكون في كونه فاعلا في الجوهر في كونه
 كان واجبا للمطلق لان التسلسل وقد تقدم بطلانها في كونه فاعلا في الجوهر في كونه
 في كونه فاعلا في الجوهر في كونه

في كونه فاعلا في الجوهر في كونه
 في كونه فاعلا في الجوهر في كونه

قد اختلفوا في اجاز ان يكون المورف في رواجب بعد ايضا انما ان يرفعه
 وهو وجوده وعدمه اجاز ان يكون مؤثرا في غير وجوده لا في حيزه فلو
 اما ان يكون موجودا بهذا الوجود او بوجوده اجاز ان يكون مؤثرا وهو موجود
 بوجوده **والثاني** انه يلزم تحصيل الحاصل والثاني التمثل لا نقل
 الكلام الى كذا الوجود وهو غير جوهري الباري تعالى والا كان اما حقيقة
 او زائرا عليها الى آخر الكلام ويلزم التمثل ولا اجاز ان يكون مؤثرا فيه
 وهو موجود بهذا الوجود واللازم الدور لان هذا الوجود حيزه يكون
 شرطه ان يكون مؤثرا في نفسه قداما على نفسه وهو الدور وهو محال واجاز ايضا
 ان يكون مؤثرا فيه وهو معدوم **والثالث** انه يلزم ان يكون حقيقه
 واجبة معدومة والثاني هو المعدوم في الوجود وعلم ان الواجب ان يكون
 والاولى عيانا وهو الوجود بالنسبة الى الزمان الماضي **والرابع** هو عدم
 وجوده بالنسبة الى الزمان المستقبل والدليل على ذلك انه لو لم يكن زائرا لكان
 حيزه عدمه فيكون حيزه حقيقه **والثاني** انه لا يمكن ان يكون
 في نفسه حقيقا بخلاف المقتضى لانه لو كان موجودا لزم قدم العالم والكل
 باطل فاما قدمه فاما ان شرطه ان يكون موجودا لزم قدمه فاما ان
 عنه على قدمه وان كان شرطه ان كان قدما لزم قدم العالم لان
 عند حصول العلم بشرطه ان يكون المعول ان كان حقيقا فاما ان كان
 وهو محال **والثاني** ان العالم قدّم والباري تعالى حي والمكان منساقا وانما ان القدم
 فلا فائدة في نفسه الباطل ان كان قدما في القدم واللازم التوجه من
 مع

والثاني هو المعدوم في الوجود وعلم ان الواجب ان يكون والاولى عيانا وهو الوجود بالنسبة الى الزمان الماضي

من حيزه ان كان حقائقا **والثاني** انه لا يمكن ان يكون حقيقا
 مستقلا على نفسه فيكون قادرا على ما لا يكون عليه كغيره من الحيز
 والامر من غير ذلك انما بالنسبة اليه فاما ان كان اعلاما والوجود ارفع
 من عدمه اذ ان كان العلم ان الفاعل هو الذي يمد عند الفعل وكل من يمد
 عنه الفعل فاما ان يمد من غير حيزه انما بالنسبة اليه مع ان العلم ان
 يستدرك الاول المحذور والثاني ما لا يوجب ذلك ان الفاعل فاعل
 صدر عن الفعل عجزا الى العالم وهل هو موجود او مختار ذهب الحكماء الى الاول
 والممكن الى الثاني والحق الثاني والدليل عليه هو انه لو كان موجبا لكان العلم قدرا
 لكن باطلا فاما قدمه فاما ان شرطه ان يكون مؤثرا في نفسه فاما ان يكون
 موجبا لزم قدمه فاما ان كان الاول كان العلم قدما لا يحتاج الى العلم
 التام على ما تقدم وان كان شرطه ان يكون شرطه لا يكون اما ان يكون قدرا
 او معدوما فان كان قدما لزم قدمه فاما ان كان العلم تعالى مع ذلك الشرط
 القديم وان كان حادنا نقلنا الكلام اليه قلنا انما لو كان حقيقا لزم ان يكون ذلك
 مؤثرا فيه بشرطه لان ذلك الشرط لا يكون اما ان يكون قدما او حادنا نقلنا
 الكلام اليه ونقلنا وقدم الحاد والتمثل محال انهما امران عاكسان فان كان
 الله مع مؤثر في العالم بشرطه حاد في نفسه ان لا يكون مؤثرا في شرطه حاد في
 فلو كان مؤثرا في نفسه لزم ان يكون قدما وذلك هو المطلوب فقد
 ظهر ان الامر به وهو انه لو كان موجبا لكان العالم قدما واما ان الثاني
 معدوم لانه انما ان العالم حاد في نفسه المعدوم وهو لو كان موجبا لكان في نفسه

اعدام

والثاني هو المعدوم في الوجود وعلم ان الواجب ان يكون والاولى عيانا وهو الوجود بالنسبة الى الزمان الماضي

والثاني هو المعدوم في الوجود وعلم ان الواجب ان يكون والاولى عيانا وهو الوجود بالنسبة الى الزمان الماضي

عنه ولا فان كان الاول لزم الوجه ان يقدر ان كان غائبا فمع استغناء
عنه لما وقع منه كما ان المتفكر عن الشيء العالم يقدر بعينه عنه فلا يقع
منه وان كان الثاني لزم الخلل والجهل والحاجة على الله سبحانه وهما الزمان
لكونه قادر على تقدير كون قدره على الشيء فان يكون قادرا وهو المأمور
والجواب ان الجهل والاحتياج انما الزمان من وقوع الشيء لا من قدره عليه
وكذا انما القدرة ولا يلزم من القدرة الوقوع وهو ظاهر فان الواحد
قادر على الشيء ولا يقع منه بل يكون ذلك الفعل الموقوع عليه مشتملا
بالنظر الى غير ذاته **فان قيل** ان مشتملا من حيث الحكم وخالف عما ذهبت
العلم ان الله تعالى يوقوعه فهو واجب وقاعا بعد من فهو مشتمل والقدرة
الواجبة والمشتمل **الجواب** ان العلم بالوقوع تابع للوقوع فانه يورث امرابه
الزمان وقدره انما الصانع في ذاته **سواء** وخالف انما يتبع
سواء سمى الله تعالى لا يقدر على ان يقدر ويرجع الى ذاته تعالى عارف
وهما يتجلى لا عليه والحجاب ان الاطلاع والشفقة وصفان لا للفعل
لا وجه له الخالف في خالفه الجواب ان حيث حكم الله تعالى على قدره العبد
والا وجه احتياج التقدير اذا اراد الله تعالى وكبره العبد انما العلم والواجب
اذا فعلت الفعل الى احد هما انتهى الى ذلك الحمد ايضا فلهذا الامر
وهو قوله لا يشاكر الله تعالى الى كماله **والجواب** ان الله تعالى
الحي والقيوم لا يقدر على ان يفعل الفعل الا ان شاء اذا كان تشيع سديرا
تعالى فلهذا يكون قادرا على الخلق **ان** الفعل القبيح الاعتبار ان الله تعالى

قيل

بالنظر الى كبره **والجواب** ان الله تعالى هو باطل النظر الى كبره **والجواب** ان الله تعالى
الاعتبار بالنظر الى كبره مشتمل وهذا الاعتبار ليس مقدرا للبارئ تعالى
فما هو مقدور ليس مشتملا وما هو مشتمل ليس مقدور وما هو على الله تعالى
في الوجود الا بالله تعالى لا غير ان الله تعالى هو المأمور والبارئ تعالى
فمن علم وقدره **والجواب** ان الله تعالى هو المأمور وقدره وقدره وقدره
والا وجه الخلل انما هو واجب ومشتمل اذن وجهه انما القدرة متعلقة بزمان
عما تقدم والحجاب ان العلم تابع للوقوع من التابع لم يورث من العلم
لورثا بيا لا يقدر فان المراد ما يتبع العلم بقدره لا ان علم ان الله تعالى
مطابق للاشياء وامامان الكبري فان التابع من احواله هو مقدم وقدره
يكن التامير للعلم يكون التامير المقدر وقدره **والجواب** ان الله تعالى
واجب ومشتمل وان قدره عليه فلهذا الوجه الذي هو لما في القدرة لا
لوجه بالعرض وهو الوجه بانسب الى العز وهو العلم فان يكون متافيا لا قدره
مكون الله تعالى قادر على ما هو المطلوب **وهو** الوجه الى ان الله تعالى لا قدره
مثل مقدمه العبد لا يقدر ولا ما مطلقه او غيره وهما محالان على الله تعالى
اما السعفة فلا فلهذا الصافي لا يكون الا ما يتبع العلم والواجب
بالقدرة **والجواب** ان الله تعالى ما يتبع العلم بالقدرة لا يقدر
لحمية الجبل وحسب اليد فانما متحد **والجواب** ان الله تعالى لا يقدر
ولا يقدر كونه هو تعالى في الطبيعة ان يكون ملكا او غيره **والجواب** ان الله تعالى
عازم ان الله تعالى يكون مدون من العبد ان كان **والجواب** ان الله تعالى

والجواب

الانعام

[illegible]

18

[illegible]

الاستدلال هو بيان عن شيء من الحقائق
بكل المنهج والبرهان حتى يثبت
فهمه ان كل حيوان في فلكه الاشياء
التي تكون في احوال الدنيا في احوال
استدلاله في احوال الخلق ما
فهو استدلاله في احوال الخلق ما
به في الاستدلال

کذا القدر بغير مناداة
والجواب ان مناداة
منه على ان ياتي
بشئ

وجود ذلك الغير وجوده بعد عدم العوا واجبت لا يكون وجوده
احد ما هو في متوقفت احد هو كذا واحد منها بالغير وجوده واجب
مقتضى الى الغير فاليكون واجبا هذا خلاف قول الحق سبحانه
في ان حقيقة الوجود غير معلومة للشيء لان العقل من واجب الوجود ان لا
الصفات الحقيقية مثل الوجود والوجود كذا تادى العالمات غير ذلك
والا فاما مثل ذلك خالقها واولاها والاشياء مثل ان لا يكون حقيقة
ولها تجسم وغيره او ما يميز ذلك فهو غير معقول ولا شك ان هذه العقول
امور خارجة انما تقع تحت حقيقة والعروض غير معلوم اعلم
ان حقيقة الباري غير معلومة للبشر والدلائل على ذلك من وجهين المقول
والمعقول اما المعقول فقولنا علم لا يعلم ما هو الا هو اما المعقول فهو
ان يكون احد ما يباري به غير معلوم للبشر لانها لو علمت كان العلم بها
اما بطريق البرهان او الكسب لخصائص العلم فهما الاجازان تكون معلوم
بطريق البرهان والامكان في العلم والاجازان تكون معلوم
بطريق الكسب لان العلوم بالكتب اقام معلوم بالحي او بالبرهان اجاز
ان تكون معلوم بالمدان معرفة اليقين حيث علم هو العلم في الحقيقة
ووصله والواجب الاجتهاد ولا فصل له بما تقدم فلا يكون حقيقة
معلوم الحد اجاز ان يكون معلوم بالبرهان لان البرهان لا يكون
حقيقة التي وهما متوالان مشكلات الاول اعلم ان الجوز ان يكون
بعض النقول او بعض المحركات العقل من الحق ان يكون حقيقة

تصفية
الباري اما بالهام او تصفيا او غير ذلك اعلم ان الجوز ان يكون
الباري مع خاصية يلزم من تصور هاتين حقيقتين واجبة الثانية
انه لا يجوز ذلك وبينما متوقفت على امر مقدم وهي ان كل امر يتوقف
ملازمه لا بد ان يكون احدهما علما الاخر ومعلوم لا يكون الا بالامر
معا ولا علما فاحدهما ثابت مطلقا اذا اقررت ذلك وقول الجوز ان يكون
الواجب حاصلا بامر من تصور هاتين حقيقتين لانه حلال يكون
بينهما ما لا بد فاما ان يكون الواجب معلوما لئلا يكون الحاصلا في الحاشية
معلق له الواجب ان يكون لا معلوما لعل له كاحد الاول والثاني
باطل لان الواجب لا علم له ولكن الثاني ان العلم يستلزم العلم بجملة ما
واما ان تلك العلم ما في فهو لا يحصل من العلم بالعدل وغيره من
لان العلم لا يجوز ان يكون لذلك حاصلا بالبرهان المستلزم العلم بجملة ما
العلماء اذا اقرروا ذلك علم ان العلوم انما هي بالبرهان وهي على قسمين
ثبوتية وتلخيصية فالثبوتية كقولنا ان الله لا يعلم ولا يعرف ولا يشاء
على ما ينبغي حقيقة وهي التي تعلم بالبرهان الغيب حقيقة من خود او اجاز
مؤكد او كونه عالم بالبرهان ان العلم بصدق ذات اضافية غير ان
وهي التي تعلم بالبرهان الغير معلوم خالقها واولاها والاشياء
الامر المعقول بالبرهان لانه لا يمكن ان لا يكون حقيقة لا ماحيات
فاحدهما ثابت من حقيقة البرهان اجاز ان يكون معلوم اما بالبرهان
واما العروض فهو من علوم ما ان قلنا ان ساقيل من ان لا يكون حقيقة

حاشية

العلم

من قسمين

تدعى بالحق والعدل

الحركة والسكون في الحركة وسلب التكون في السكون والحركة
 والتكون متساويان في القوة والقدرة في القوة والقدرة
 اذا اشغى من ادنى ما ولا ريب ان مرادها ما مشاها في
 اجتهاد القضاة في الحجة وان وقع مراد احدهما دون الآخر
 فان الذي لم يقع مراده عما جاز فلا يكون له في القوة شرط
 في ادنى ما في هذه الاوليات نظر ايضا لان لا نساهم
 بانه يمكن تغلب ارادة احدهما على الآخر ما خلفت به
 ارادة الآخر واما الدلالة العقلية الدالة على الغلبة
 كقوة لغوية تغلب قل هو الله احد وقواه تغلب اما الحكم
 الله واحد وامثال ذلك ومثل هذا المطلوب يتعوض
 اثباته بالاعتدال لانه لا يتوقف صدق القول عليه
قول القس في الثاني من العدل وفيه بيان الاوليات
 العمل الاول اما ان لا يكون له في القوة والقدرة في القوة
 واقا ان يكون وهو اما ان يكون في القوة والقدرة اما ان يكون
 له في القوة والقدرة وهو اما ان يكون له في القوة والقدرة
 فعليه ولا يتركه ولا يتركه له فيما وان يكون له في القوة والقدرة
 وسواء اذ اجب وهو ما يتحقق في القوة والقدرة مع العلم والتكبر
 من التميز وتذبذب وهو ما يتحقق في القوة والقدرة ولا يتحقق في القوة
 تركها اذا علمه في اول ذلك عليها **علم** انه لما وقع من الدلالة في

في اجتهاد القضاة في الحجة وان وقع مراد احدهما دون الآخر فان الذي لم يقع مراده عما جاز فلا يكون له في القوة شرط في ادنى ما في هذه الاوليات نظر ايضا لان لا نساهم بانه يمكن تغلب ارادة احدهما على الآخر ما خلفت به ارادة الآخر واما الدلالة العقلية الدالة على الغلبة كقوة لغوية تغلب قل هو الله احد وقواه تغلب اما الحكم الله واحد وامثال ذلك ومثل هذا المطلوب يتعوض اثباته بالاعتدال لانه لا يتوقف صدق القول عليه

ولا

وحد

وجود الله واجب الوجوه وعلى ثبوتها شرع في كبره انما
 وانه عادل مع ان لا يفعل في حق واحد ولا في حق واحد وهو العدل الذي
 ما عر عليه من اهل العدل الحسن التكليف وجوب الثواب والعقاب
 وعبر ذلك من المسائل التي ينبغي عليه ولما كان هذا الاصل من
 على معرفة الحسن والقيح وانما عقابا فان هذا المصنف لم يرد ذلك
 واد انقر ذلك فيقول اعلم ان الفعل اما ان يكون العقاب مع وجوده
 زائلا على حد من الحسن والقيح ولا فهو الحسن وهو انما يكون ان
 بفعله فالقبح ملام مطلقا واقا الحسن فلا يتخلوا اما ان لا يكون
 له صفة زائدة على حسنه ويكون فان كان الاول فهو المباح وشم
 بانه ما لا يدخل في فعله ولا في تركه ولا يتركه في الثاني
 فانما هو اما ان هو الواجب وفيه نظر لا يتعارض ما واجب المحرر فانه
 واجب ولا يتركه ولا يتركه واما الثاني فلا يتخلوا اما ان لا يتخلوا
 فعليه ولا يتحقق الزم على تركه فاما لا يتركه والثاني مكره فاما لا يتركه
 حسيده هو ما يسمى المرح على فعله ولا يتحقق الزم على تركه اذا
 علم فاعلم ما اودل عليه والمكره هو ما يتحقق المرح على فعله تركه
 ولا يتحقق الزم على فعله وقوله في الرابع مع العلم والتكبر من
 التميز اما العلم وان لم يكن لما يوجب له لما استحق منه حقا

وجود الله واجب الوجوه وعلى ثبوتها شرع في كبره انما وانه عادل مع ان لا يفعل في حق واحد ولا في حق واحد وهو العدل الذي ما عر عليه من اهل العدل الحسن التكليف وجوب الثواب والعقاب وعبر ذلك من المسائل التي ينبغي عليه ولما كان هذا الاصل من على معرفة الحسن والقيح وانما عقابا فان هذا المصنف لم يرد ذلك واد انقر ذلك فيقول اعلم ان الفعل اما ان يكون العقاب مع وجوده زائلا على حد من الحسن والقيح ولا فهو الحسن وهو انما يكون ان بفعله فالقبح ملام مطلقا واقا الحسن فلا يتخلوا اما ان لا يكون له صفة زائدة على حسنه ويكون فان كان الاول فهو المباح وشم بانه ما لا يدخل في فعله ولا في تركه ولا يتركه في الثاني فانما هو اما ان هو الواجب وفيه نظر لا يتعارض ما واجب المحرر فانه واجب ولا يتركه ولا يتركه واما الثاني فلا يتخلوا اما ان لا يتخلوا فعليه ولا يتحقق الزم على تركه فاما لا يتركه والثاني مكره فاما لا يتركه حسيده هو ما يسمى المرح على فعله ولا يتحقق الزم على تركه اذا علم فاعلم ما اودل عليه والمكره هو ما يتحقق المرح على فعله تركه ولا يتحقق الزم على فعله وقوله في الرابع مع العلم والتكبر من التميز اما العلم وان لم يكن لما يوجب له لما استحق منه حقا

عا فعا ولا ذمنا نركه والمنذوق ايضا ان لم يكن عالما به يدرك عليه
 ان يتوهم المدح على فعله قولك البحت الثالث هو ان على العدل الى ان
 العلم الحق بعض الاشياء بالصدق النافع والافساد في شكل المنعم ونحوها
 ضروري في العلم فتح بعضها بالظلم والفساد وحلف بالابطاق
 ضروري ودون ذلك لا مشقة الى المنع من ذلك لنا ان العلم الحق ضروري
 حاصلا في قلنا والمنافع مكابر وهذا الحكم بدور لا يعتد بشيء وان
 القول في الحق والاتباع العقلية يقتضي الاحكام الشرعية انما هو ضرورة
 القبح من الله لم يورث في عده ووعده ولجواز اظهار العجز
 بدل الكاذب ولجواز تعذيب المؤمن على ان ياتى بالكافر على الكفر والتوحي
 باطل بالاجماع اخشى لا مشاعة بان الضرر والافاق في بعضها ونحوه
 انما يابن العلم الحق الصدق وفتح الكذب في العلم بالمتخالف اجتماع
 الغيب وان الكذب نقيض الاشارة على الحقيقة العلم او على الصدق
 كمن يقول انا الكاذب او لانه الى كلف الكافر بالاناف مع علمه بعدم
 صدقه عند ولا نرى كلف الكاذب ان كان وهو صدق في الدين
 جميع ما اخبر به ورجلته ان لا يورث الجواب منع القديسين في اول
 وحسن الخلق لا يقتضي حق الكذب والافكار المتكاثرة على الكذب حيث
 انه كذب في حق واثباته على الخلق حق في ما هو قبيح لا يتقبل شيئا

فيما لا يورث

وبالعقل والعام غير مشور في القدر وواجب ان على العلم بان لا يورث
 وقع جد من **الحق** ان الحق واليقين براد ما انما في الطبع ومنه
 وكون الشيء في ذلك ونقصان فيهما من الاعتناء في انفاقا
 يراعى ان يكون الفعل موجبا للمدح والذم وفيها هذا المعنى عقليا
 ثم منها ما يدعى بالضرورة وعقلا في ذلك على الافعال لما في حرامها
 فانما يحجبها بعضها في حق بعضها حق ثم منها ما يعلم بالمشقة
 الصدق **الشرع** في الكذب النافع ومنها ما يعلم بكنه الشرع ايها
 كتمان الصدق وفتح الزنا وغيرهما من شر التبعيات وهذا من حيث الاما
 والمعتدل في انساب الانبياء انما في حداثتها بالبدن حسنة ولا
 قبيحة بل هي حسب الشرع فكذلك في الشرايع عند من قبيح وكما امر
 به فهو حق واختار المصنف الاول في تلك الوجوه الاول ان العلم
 الحق في علمه ان العلم لما قلنا ضرورة في المنافع مكابر فلا يلغى
 الشرع ان العلم به ضرورة في حق من حسب الشرع قال في البراهين مع ان
 النبوة والشرع من غير عدم الثالث انه اول تليق الافعال حيث
 فيجوز عند قبحها المخاض ضروري لكل عند وهو حسب الصدق
 العبد والوعيد في جميع الاحكام الشرعية لان العبد انما يقوم
 له ان يراعى عالمه في ما قاله العبد والوعيد في ذلك وسد الثواب

ان

فيما لا يورث
 فيما لا يورث

عندكم

کافر

تاریخ قیام

عنه وذهبت الاشعة ان الموتر هو الله تعالى وانتهى خلق القدر هو الله تعالى
معاولن للعبد اثر الشدة وانما العبد الكسب غير لما ما علم انشور
الوقوف من انما لا غنى له ولا سلطان له ولا فارق الا القدر ولا خشن
منامدح المطيع وذن العاص وذلك تنويعا على استناد الانواع اليها
وهي لا ما يبدى محض ان لا العبد قد يترك في الفعل وقال الاشاعرة
ان لا موقر ولا اعلى في الوجود الا الله تعالى وان العبد لا قدر له الا ما كان المصير
خلق القدر فيه وبعد القدر في خلق الفعل ومن احاد المتوهمين
ان له قدره وفي الحقة لا قدر له له هو محال رد عليه هذا الامر
من ان ينع ولي له الا الكسب وهو خلق القدر والفعل واحتمار المصير
الاو استدل عليه من اجل ما علم بالضرورة ان القدر لا ينع الا بالاسباب
كالتردد على الدرج ونحو ذلك والاضطرار له كالوقوف وحركة النبت في محوم
الخلاعة منادون الباني والثاني ان محض منامدح المطيع وذن العاص
خس على سواه ولا مدح على كون النجوم في السما ولولا العلم باشتان العلم
والمعصية الذي احضر ذلك دون هذه القول وهذا ليل على كون
العلم باشتاد الفعل النياضة والاعلى العلم بالاستناد احتضار باب
ما علم الله تعالى وهو وجه فاعلم عدم ما منع فلا قدر ولا ان الفعل
ما لا شئوا الداعي محال وحال الزميمة من الاربع ولمدح المرجوة فلا
قوله فلا ان العبد لو كان قادرا على ان كان في محض احد الطرفين ان كان
ثم يندب اليك الاربع وان كان في موضع فان كان من العبد مثل

الحمد لله الذي جعل
العلم نوراً والعبادة
سجدة والذكر سجدة
والذكر سجدة

و یغای دو ص

ما ذمه:

عنك الخديف، كان بالذلة لا يزول بالعارض، ومن التاكيد ان يكون الوجود
 عوالمه انما اذا مر مع نظر الى مقام الراجح الى غير، الباري او اختار
 وعن ثلثه اشارات الى ان ما بعد معرفة لا يمتنع والبيان انما
 انما لو كان بالادم وان قد ردم السماع التخرج لانه لم يجره فخور ان يكون
 التخرج سائر او التخرج عينا، فان قلنا كما كان التخرج حائرا انما التخرج
 ايضا حائرا لانها من لا زمان والوجود بينهما الى العواطف على سبيل التوبة
 فاذا اشار من جهة واحدة دون الاخر يكون منبورا منها من جهة اخرى
 غير منبورا، فليس ذلك لكونه من جهة اخرى ان يكون هناك جازا لكونه من جهة
 الى التقادير، وهذا كالحكمة لا بالبيان لكن الباب الثاني
 ان لو لم يكن اسما بطريق آخر فلو لمع ذلك فعند الوجه عاكس في حقه
 وادري عليه يا معلم طاردا في اخره من ما الحاصل من كل واحد جواب يقتضيه من
 حيث المنع القسري اشبع ان كانت من حيث النفس ونفوسه ان قال ان علم
 الله الذي لا يشهد للعلم ما علم الله قد علمه للبعد لو سمع ان لم يقدريه في قدرته
 في الادلة ختمها وقول ما علم الله، وقد علمه من افعالها كان اجبا وما علمه علم
 وقد كان منبورا وقد علمه ما علمه فلا قدره له، واما ما رجع
 الى هذا الطريق الا ان كان له في هذا الموضع وكذا الثاني الى اخره ولم
 يعقد في قولك انما ما علمه في قوله لا يشهد الا ان علمه علمه
 للعلمه هو ما علمه الله وان لما اشار به فتكون المذكور بل قال
 الادله قوله

العلم الخامس في المنع من ان يفسد العلم بالعارض فان قال قائل
 لما ان له داعيا الى المصالحا وصار على العاقل لا يمتنع حكمه والطاعة حسنة
 فافسد حكمه فيكون من ريد الحق كان لها القبح والحكمة ولا يمتنع
 ونهي عن المعصية والامر بغيره والارادة والنهي شتان في ريد الحق
 ما يمتنع لو كان من ريد للطاعة من الكافر لكان يمتنع معا والاحكام
 اذ الله تعالى راد الباطل ورافع مراد الكافر فيكون
 لله تعالى مغلوبا والحقائق في حق القبيح وتضاد بينه وبين مقتضى
 عن الحق وما يبال الى القبيح وهو في حق القبيح على ما يمتنع فيكون القبيح
 واجبا على الله في قول من راد المكلف علم المكلف بكونه يقول
 وبعد المنع من التواضع وقد علمه ايضا في استعماله في قول القبيح على ما
 وكونه مما ينبغي من التواضع والاولى والمنزلة وترك القبيح وقد علمه المكلف
 على الفعل وهو يتقيد الى علمه وظن وعقل اقول ان راد حشر المكلف بها
 ما يرجع الى المكلف ومنها ما يتبين له المكلف من القول على ما ينبغي
 ومنها ما يرجع الى المكلف اذ الاول في قوله ان يكون عالما
 منها القول لا المكلف على ان يتقيد الثاني او على ما ينبغي به العقاب فيقول
 الغرض من التكليف الثاني كونه عالما بعد المنع عليه من
 ان لا يكون عالما بذلك ليعرف ان يوصل الى المكلف بعض ما ينبغي
 من الثواب فيكون التكليف محالا لانه انما يحسن الثواب الثالث في قوله
 علمه ايضا في ذلك وقد علمه العلم بغيره الرابع انما العلم القبيح

ان الله اذا فسد العلم بالعارض فان قال قائل
 ان الله اذا فسد العلم بالعارض فان قال قائل

او ابتداعا من المبتدع في الدنيا اما المكلف فيجب ان يطاع
 فيها ووجه حملنا العوض الزايد حيث كانت المكلف مع ما في العوض عليه
 واللفظ مع ما للمناه او غير في العوض الزايد خرج عن الظاهر والمكلف
 خرج عن العوض لما كانت الامم من جهة الطواف بها عتبت
 بالعموم اللطف والام لا يراكم المنا في من حيث هو مناف ووجه من قبيح و
 فالقبح ما كان من فعلنا خاصة كذا الموم في جواب العبد المودع عمل
 من غير نفع والعوض في فعلنا او الحسن اما ان يكون من فعلنا او من فعله
 تعالى فالذي من فعلنا امامنا كذا الحيوان لا يخل او امامنا فلا ينجبه
 من الحيوان الذي يدخل يوم العيد لا كبرند با واما وجبا كذا الحيوان
 النذور والكفارات وفي دم المتعد وفي هذه الاقسام الثلاثة على الله
 تع ان يعوض الحيوان عن المهر لا بد سلطانا عليه وجعل الله في امساها
 بغيره ومنه ويا واما السنعة به الذي تعالى فان يكون على وجه الاستحقاق
 كالعقوبات اعم لا يتبدل من غير ان يعمل الموم ما يتق به ذلك
 الامم في الامم الى فعلها الله في حذر الدنيا المكلف وبعثها بقتل
 من غير استحقاق تلوها وفي حشره ووجه من استمائها على الترتيب
 احدهما العوض الزايد في غرض الى ارجاء الموم العوض
 مع الامم لا يمتنع له ذلك العوض والآخر اللطف اما المكلف
 فان التمس ان يستعمل الامم يرجع الى الله تعالى وثبت له في العوض
 وبعده المعصية وغيره فان العوض اذا رآه من الما يتراعى في العوض الى

الطاعة واحتمال العمل لمعصية وشرطنا في الامم العوض الزايد ان
 حلو الامم عن النفع الزايد اذ في خيار المكلف لا يتنازع الظاهر اما المناه او
 لغرض لا يخلو عن اللطف يستأجر العوض وما في خياره من العوض في العوض
 في هذا النوع من الامم **الحال** في الامم من النفع المتقوى على
 من تعظيم واجبا في الواجب علينا حيث شأنا الله والواجب عليه تعالى في
 ان زيد حيث خيار المطلق مع العوض واختلاف العمل في العوض عن الام
 الصلابة عن غير ما في البيع بغيره من الله تعالى في ملكه
 وجعل في مبدل الى الامم ولم يجعل له عوضا راجعا في العوض
 عليه تع وقد هب اخرون الى ان الامم اقول عليه ينفك لهما من
 القضا والامم المالك في اخذ العوض من الخلق وذهب اخرون الى ان
 العوض لقوله صلوات الله على احوالها والحوال هذا خبر واحد مع قوله
 الاول فان لا يمتنع اعم من ان يكون احد العوض من اجابته ووجه من
 خرج التجا جبار معناه لم ينفك به فصار في قول بوجوبه فان العوض
 غير نقصان وهو واجب والآخر الظاهر **اول** لما ذكره حتى الامم المتنازع
 مع تعظيم العوض الزايد وجب عليه التمس العوض وحكامه من اخذ من
 في البحث عن النبي صلى الله عليه وسلم فالسبع حلق في العوض والثواب
 وقوله المتفق خرج به التقدير وقوله الحالى من تعظيم واجبا في العوض
 ثم العوض اما واحد على الله تعالى والاول خبر ان لا يكون زيدا او امنا
 بل مشا والام والثاني خبر ياد من خيار المكلف العوض الزايد

لكان في حاشية من خلق من الملائكة قول ما خلق الله ليدل على الخلق اقول
 احلوا له العدل في العوض عن الاكل الصادر من افاقك من الحيوان
 كسباع الوحش ونبات الطير والهوام على اربعة اقوال فذهب بعضهم الى ان
 العوض على الله سبحانه مطعون في هذا التور الى اني على الحيوان قال قاضي
 القضاء ان كان الحيوان ملحقا الى الابل كان العوض عليه وان لم يكن ملحقا
 كان العوض على الحيوان وقال آخرون ان العوض على فاعل الاله وهو قول
 الحلبي عن ابي عبد الجبار ايضا وذهب آخرون الى انه لا عوض فناء الله
 ولا على الحيوان واحتجوا بالاولى بان الله امكنه وجعل فيه ميلا طبيعيا
 لا الاله يملكه ولا يخلق له افعالا او لم يخلق شيئا من ذلك فكان ذلك
 منزها عن الاعتراف فلا تعلق له بالعوض فخرج منه ذلك اصح القائلين بان التعلق
 لا ينعف ان قال العوض من الفاعل الى والالوجه عند التعلق على صاحب
 الشئ بخلاف الالجا المتضمن لاستناد الفعل في الحقيقة الى الملقى وانما
 لا يثبت منه دون الملقى واحتج من قال ان العوض على فاعل الاله بقوله
 علم ان الله ينفذ في الجاهل من القران والاصناف انما يكون باخذ العوض
 الحاي الى الحق عليه واحتج من نفي العوض بقوله عليه خرج العجا
 حباري خرج الحيوان بالغير العاقله محبوبا الى العوض له ولحقا امر
 الاول واحار عن الحق الباقي ما غرنا في الفرق ان القائل
 ممنوع من التعلق وعنده اعتقاد عقل متعذر عن اقتداره عليه فلهذا لم
 نقل بوجوب العوض على سائر التبع بخلاف النسخ وكذا في الوجه الثاني

١

فان على واحد من هذين الخبرين واحد غير متواتر فلا بد من حجة
 في هذه المسائل العلمية لئلا يكونا فاما ان لنا اول فلان
 لا يتصور اني انعم من ان يكون احد العوض من غير ان يفضل الله
 عليه ويدفعه الى المستغنى كما ان التدراد اعلم ما انفق عليه يقال
 وانقصه من عند المطالع مع ان احتمال الجواز تشييد الظالم ليشتم
 الظالم بالقران والمطالع بالجملة لضعفه واما الثاني فان يقولوا ان
 حرج العجا حاد وانما القصاص لا يوجب قصاص ونفي القصاص لا
 يتكلم في العوض قوله ونحن نقول لو جرد اي ما يوجد هذا الحد
 انما نقول ان العوض على الله تعالى واحد وهو القصاص وهو
 والالزم الظلم ذهب الامامية والمعتزلة الى ان العوض على الله
 حاد فالله تعالى والدليل عليه انه لو لا ذلك كان ظالما وهو متبع
 فيتحل صدق منه كما تقدم وهل يجوز ان يكره الله من الظلم
 من لا عوض له في الحال سواء في فعله حرم ابراهيم والبلخ واخلوا فجور
 البلخ فخرج من الدنيا بغير عوض بل بفضل الله سبحانه على الجاهل
 بالعوض ويدفعه الى المطالع وقد ابراهيم وواحد السبق لان
 الاصل واحد فلا تعلق بالفضل الجابر قال ان التدراد من جهة
 الله الاصل واحد والفضل والنفقة جازان ولا تعلق
 للواحد بها هذا نفي عما وجد الاصل واختلاف العدل
 انه في الجواز ان الله سبحانه الظالم من الظلم لا العوض في الحال

م

وان يجوز البيع ابواهم ومنع السيد المرقع ان يبيع ما كان له من
واحد ان يكون للطائفة العامة او من يوازي ظمها او يصل الى كل واحد وهذا
منع بغيره لا اشتداد في ان يحصل له الا لدم الى بوعلم الله بعد ما يتبع
احوال مستخدمين نواذير في علمه من الظلم لاختلاف تلك البليغ في حوز
من الدنيا ولا يشرى في بيعها للشيخ عليه وقال ابو هاشم لا يشرى
لا ان العسل جاز في حوز الا يبيع والعوض واجب الوقوع ولو علق به الجازان
لا يقع ولا يكون واجبا وان جاز في بيعه الدنيا الى ان يجد من العسل
وقال السيد المرقع السيد ابي جاز في بيعه ولا يشرى واجد فلا يلو عليه
في الارزاق والاحبال والاشجار الرزق سيد العبد ليعلم
مع المتعبد له ولو يكن احد مع المتعبد منه لا يشرى من ذلك ما كان
رذائلا من اقسام رعايا الاشعر بالرزق ما يصل فاسلام مدرم رزق من
طلبه لا يبيع في دفع الخوف ليعلم مع وان يشرى في الارزاق والاشجار سيد الله
وقد رتب من ذلك هبة تامة الى الاول في حقن الرزق وقد
احتل الناس في فقير فذهبت العربة الى ان قام مع الانتفاع به ولم يكن
لأحد منع المتعبد به منه وهو مشترك من الانتفاع بالمال والولد والجار
وغير ذلك فوجب التحريم وهو قول السيد المصنف مع الانتفاع به
او ان لا يبيع عقلا وشرعا يرجع الى الحرام كمنع اه بالانتفاع
من قبال او اقواما رفقاسم فيكون امره بالشرع فيجب ان يكون
حلالا لا الكان امره بغير الحرام وهو حرام والله اعلم

لا يامر بالحرام وقالت لا تساعى الرزق ما اكل شيئا كان حلالا او حراما
والمسألة الثانية في حوز طالب وقد اختلف الناس في ذلك فذهب جمهور
العلم الى جوازها وخالف فيه بعض الصوفية حيث قال اخو طلبة الاختلاف
الحرام بالحلال بحيث لا يبيع وما قد استبدل به الصدقة فذهب
الغني دفع ما يبيعه الى الفقر بحيث يصير فقيرا ليجل له اخذ الاموال من
الحرام ولا يبيعه ذلك متاعه للظالمين ومساعد الظالم حرام والحرف
اغني جواز طلبه واختاره المصنف واستدل عليه بان لا يدفع الضرر
به فان قلنا دفع الضرر واجب فاذا لم يكن الا به كان طلبه واجبا
لا جازا قلنا انما يجب ان لو لم يحصل بدون الطالب مع ان حوز الطالب
لا يبيعه وهو له ولغيره ولا يشرى في الارزاق والاشجار فضل الله
ذلك من ايات الرزق على هذا المطلق قالوا اجل هو الوقت فاجل
الذي هو وقت الذي يخل فيه واجل الموت هو الوقت الذي يخل فيه
اول انما بحث في المتكلمين عن الاحوال انهم يحذرون لطائف احوال
من ذلك ما يبيعه وقت حضوره من المداخر واعلم ان اجل هو
الوقت وحيث الوقت هو الحادثة او ما يقدر بعد الحادث اما الاول
كما قال تاج الدين عند طلوع الشمس فان طلوع الشمس امر حادث معلوم
لأجل احد فعمل وقت العزم ولو فرض جهالة طلوع الشمس لم يشرى
في بيعها من اجل ان وقتها لا يبيعه عند محو ذلك الوقت بالمراد
الوقت الذي يخل فيه واجل الموت هو الوقت الذي يخل فيه

يَمُوتُ

۱۱۱

مواطع الكاوين السبعة مؤيد
مطالعة إلى راجع

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل
العلم نوراً والحق
ظلالاً والعدل
قسطاً والبر
مقاماً والوفاء
ثباتاً والصدق
سكناً والنجاة
مخرجاً والرحمة
مغفرة والحق
ظلالاً والعدل
قسطاً والبر
مقاماً والوفاء
ثباتاً والصدق
سكناً والنجاة
مخرجاً والرحمة
مغفرة

جميع ما في الدنيا من نعم الله تعالى
عليه السلام من غير حساب

عدهم فان قيل ورد في التوراة ان الله اخذ من ابراهيم
احراما ثم اخذ من ابراهيم ثم اخذ من ابراهيم ثم اخذ من ابراهيم
واما ما في القرآن من ان الله اخذ من ابراهيم
من الملائكة لقوله تعالى ان الله اصطفى ابراهيم ونوحا والاسم وال
عمران علي العالمين ولا هم بعدون لله في معارضة القوي الشهيرة لهم
اخذ الله العزل بقواهم ما فيها من ايمانهم هذه النعم الا ان يكون ملكا
ان يستلزم ان يكون عبد الله في الملائكة الموقنين والحوادث ان المراد
ان لا يكون ملكا في تقديره ولا في فعل الملائكة وقت مخاطبة ابراهيم
لنفسه بل وقت اخذ الملائكة عنقه المتيقن انهم افضل لان
عضه ذهب الى ان المسيح ابن الله وبعضهم ذهب الى ان الملائكة بنات الله
في عنقه الاستسكان عن العبودية **اجابوا المتكلمون** ذلك قد هبت
الامامة وجماع من الاساعه الى ان لا ينسب الله اليه الملائكة
وقال المغرورون الملائكة شرفوا واخذوا من ابراهيم نوحا والاول قولهم ان
الله اصطفى ابراهيم ونوحا والاسم وال عمران علي العالمين جمع عالم
واللام فيه الاستغراق في كل عالم الارض وعالم البحر والملك وغيرهم ولا يقال
الا انه تارة على اقلية المخصوصين بالذكور الا ان اقلية الملائكة العزلة الثاني ان الانبياء
عليهم السلام بعد من الله وبعد من مع كثره والصوارف في معارضة القوي الشهيرة
والاحاديث في النجاس وغيرها وليس للملائكة شيء من ذلك فيكون طاعة الله
ان يكون افضل لقوله عليه افضل الاعمال اي اشقها او احسنها
المعزلة

مفسر

ادار

المعزلة على ما فهم بوجهين الاول ان الميزان قد دم عليه في اصل النسخ
رحا حصول الملائكة له حيث قال فانها كما انكأ هذه النسخ الى ان
تكون ملصقا فيكون انما الخلافة في لو اكتمل اصل الجاود من المرتبة
فيها كما ان هذه حصوله لها وهذا يدل على ان الملائكة اعمام من
من لا يباين اذا اخذ او فاضله وانما اذا اخذت اصله فلا
تلك في شدة لعل في اشراف الملائكة لدلائلها عند علي او عند
المرتبة مع اشراف واما على اشراف في كل حقيقة الا ان المراد فلا الثاني
قوله ان يستلزم ان يكون عبد الله في الملائكة الموقنين
ووجه الاستدلال به انهم اذا ارادوا ان يعظم شخص قد يكون
اخرا من هو ادى في مرتبة ثم يردون احرام من هو اعلم من مرتبة
كما يقولون فلان الوزير ارفع قوله بل السلطان الذي هو اعلم منه
لا يرد قوله فذلك الله تعالى اذا اراد ان يعظم نفسه في الاستسكان
عن علي عبادته لهم عن الملائكة فذلك حينئذ اعمام قلناه اهم اعم
مرساة والحوادث عن الاول ان المراد فانها كما اذا اراد ان يشبه
بالملائكة عدم الاعتدال فيكون محزون فيحصل لجمال الملائكة التوحي
وكبره ان يكونا من الخالدات في محض لهما الصلوات الدينية
وهو ليس ما هو مما اراد حصوله لهما وانا ادلكما على ما حصل لهما

مفسر

والتمتع فيكون حبيبا **المسألة** اما حجة اذا لم يتم عن مقامه فمات مع
 موافق غير مقام فلا بد فلم قلنا ان الامتناع في القسم الاول انما هو لما حجب اللطف اذا
 لا يشمل على وجه صحيح فلم قلنا ان الجواز انما هو لما حجب لا يتحقق في رتبة الامتناع
 انما يكون لطف اذا كان له امام ظاهر مستوسط اليد يحصل فيه منفعته لا ما هو في
 الارحار عن المعاصي امام عن رتبة الامتناع وانما هو في رتبة الامتناع فانما هو في رتبة
 من رتبة الامتناع في جميع الاصناف والامتناع في رتبة الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة
 على انما هو في رتبة الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة
 ولا بد وان يكون معلوم في الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة
 والفائدة من جوده وان كان الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة
مسألة لما ذكر الحجة على جواز الامتناع على الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة
 اوله وان لم يتبين الحق في مقام الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة
 الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة
 يجوز ان يكون الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة
 الواحد بل هو احد اوجه او نقول انما هو في رتبة الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة
 فان فعل الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة
 من كان كذلك فلم لا يجوز ان يكون الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة
 على نوع من رتبة الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة
 ويوجد مع الصغر انما هو في رتبة الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة
 فاما مستوسط اليد فانما هو في رتبة الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة
 وهو الدواعي في الطاعة اما حصل اذا كان مستوسط اليد امامية

خافوا ان لا يكون لطف وذلك ظاهر والجواب عن الاول ان رتبة الامتناع في رتبة
 الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة
 عام عند قيام الغير والا لكانوا بالجواز اليه ايضا ونعمتوا في رتبة الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة
 ان المقادير معدودة في الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة
 بها ولا الزم تكليف الاطراف والامتناع في رتبة الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة
 مطلقا اما اذا كان مستوسط اليد واما اذا لم يكن كذلك ايضا لان رتبة الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة
 كان غايته الوجود امام الجواز في رتبة الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة
 على الطاعة في رتبة الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة
 فكان الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة
 والزم التسليم ان التام في رتبة الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة
 نص الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة
 امام آخر لكونه لطف الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة
 الضمان والتمتع في رتبة الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة
 غير ذلك ولا امره في رتبة الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة
 فيما بين العقلاء ولا لخطا بالاحكام اذا لم يكن في رتبة الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة
 اما اوله فلا بد في رتبة الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة
 على جميع المختلفات في رتبة الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة
 جميع الاحكام في رتبة الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة
 نص الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة الامتناع في رتبة

ص ١٠٠
 ص ١٠١

واما

يكون افضل من غيره فثبت تقدم المقبول على الفاضل ولقولنا في آخر حديث
 الحق الحق ان يتبع امره لا يبدل على ذلك ان من يتبعه في ذلك كونه
 اذن واورع واجمع واعلم والكرم ويجوز ان يكون منسوبا عليه لان
 شرطنا فيه العصمة وهي من الامور الباطنة التي لا يطالع عليها الا الله
 فيجب ان يتبع بالضرر لا يتبع **الامام** يجب ان يكون افضل من غيره
 والدليل عليه انه لو لم يكن افضل لكان اماما او اقصى منه واول
 بالملل لان من يتبع احد هؤلاء يكون املا واخر ماموما واولى من العكس فيلزم
 ان تكونها امامين وهو باطل واجماع اولايكون واحدا منهما اماما وذلك
 باطل لبدل لا دخل الزمان من امام والتالي باطل ايضا لثبوت تقدم المقبول على
 الفاضل فيما هو افضل من غيره وهو ضروري ونشأنا في آخر حديث
 الحق الحق ان يتبع ويدخل في كون من يتبعه ان يكون افضل كونه اذ هو واورع
 واجمع واعلم والكرم اذ لو كان في الامم احد افضل من غيره من الصفات
 لزم تقدم المقبول على الفاضل بالنتيجة تلك العبارة قوله ونجس
 ان يكون منسوبا عليه لاننا مكلفون بالقبول باقية وقد شرطنا فيه العصمة
 وهي من الامور الباطنة التي لا يطالع عليها غير الله فلو لم يحضر لنتجسها
 لزم تكليفنا لغيره في قول المصنف بالنسبة لغيره نظرا لوجوبه ان يتبع
 له باطوار الجرح عليه كما في القايم عليه الان **في الامام** بعد
 رسول الله صلى الله عليه واله على من يتبعه عليه ويدل عليه وجوب الاول امام
 محض ان يكون معصوما على ما بيناه ولا شيء من الصحابة الذين ادعى لهم امامة بعد

ن

ذلك

مقبول

مقبول ان يكون هو الامام والمقدم من جماعته الثاني القول المتواتر في الشيعة
 خلفا عن سلف وتقدم المخالف ايضا ان النبي صا ومن عليه يامن المؤمنون بان
 خليفة بعدك الثالث قوله في اتقا وليكم الله وقوله والذين امنوا
 الذين يعقون الصلوة ويؤتون الزكاة وهم في الفؤاد لا شك ان يتبع
 على مقدم ما احدهما ان افترضنا ما قيل احمد وهو متفق عليه من اهل القدر
 الثاني ان افترضنا اولي هذا راد بها انه ولي بالقصر وهو مشهور عند
 اهل اللغة فيتملك العرف لقوله صلوا ما امره فكل من نفسه بعد اذن
 ولها فتكا حيا باطل وقوله من المسلمين من اولي بالغير وولي الدم وولي
 الميت الثالث ان المراد بالدر من بعض المؤمنين ايضا فهم مصنف البيت
 عامر لظلال المؤمنين ولا يلو كان الجميع كان اولي والمولى واحدا وهو
 محال الرابعة المراد بذلك بعض من هو على علو الجماعة على انه الذي
 تصدق بخاتمته حاله ركوعه فقلت الية **لما عرف الامام** وبين
 وجوب نصبه على الله تعالى وما يجب ان يكون موضوعا بين الصفات
 التي شرط في الامام في شئ في تحصيل الامام وتعيينه بعد التواتر على
 والامام الحق بعد رسول الله صلى الله عليه واله امير المؤمنين ع ابن ابي طالب عليه السلام
 عدا ذلك وجوب الاول ان الامام يجب ان يكون معصوما وعيضا من
 لزم معصوم فغيره على علم النبي بالامام فيجب ان يكون عليا اماما وهو
 المطلوب اما المعوي فقد عدم بيانها واما الكبرى فاجماع الاول لان
 الذي ادعى لهم الخلافة بعد النبي عليه السلام هو ابو بكر واخيه عثمان

بيل

يكونها كافرين ثم استلوا ذلك فيافي العدم فلا يكونا معصومين واما
 اسباب زانه اذا كان عبر على البر بامام وجبان يكون عليا اماما فاولا
 لودله لخللا الاجماع عن الامانة وذلك بالطلل لان الاجماع حق الثاني
 الاول المتوار من الشيعة خلقا عن شافيا بالنسبة اعلى على موعود النبي صلاه اكون
 خليفة بعك ونقاه الخالف ايضا للكنية فم انما غير متواتر الثالث قوله
 نعم الى امام ليقيم الدين ورسول الله في الدين اقموا الذين يعفوا الصلوة
 ويؤتوا الزكاة وهم راكعون والاستدلال بما يتوقف على موافقة
 الاول في ملاحظة انما بقدر الحصر وذلك من غير علم عند الامامية
 ان المراد بالولي هنا هو الاول بالانصاف كانه المشهور هذا المعنى عند اهل
 اللغة وسجل في الغرض لولا على ايا امره نكت فتمت بعد ذلك وليها
 فتاحها بالمال والدين يطبق على الحق الذي كونه في المصدق لقوله
 المؤمنون انما من اتبعتم اوليا بغضب اي صدقا بعض وليس المراد
 هذا المصدق انما بالبيت فموصى بالعضد اصل عدم من آخر
 نقلا لا لانه انما في غير ان يراد به ما ذكرناه **الباب** ان المراد من الذي
 امر الله المؤمنين ان يتبعوا من اوليائه هو من اوليائه في معنى البيت عام
 للمصل الثاني انما كان الجميع لكان الولي والولي عليه واحد لان
 وانما الولي امام المؤمنين انما هذا المعنى ثانيا بالنسبة الى الجميع فكل من
 امونه يكون اماما اذا ائتمروا ذلك وقولوا عليه لانهم من المؤمنين والولاية
 بالثبوت اليهم فيازم حينئذ ان يكون الولي والمولي واحدا وذلك محال
 ففقد

فقبح ان يراد به من الدين امين المؤمنين الرابع ان المراد بذلك
 العرف هو على علو لانه هو الذي تصدق بتمام حال رضى عن فزان فقد
 الابه اذا انشئت هذه المقدمات بسبب الضرورة ولا يبر على غيره ولا فقه
 وامانة وذلك ما هو المطلوب **الباب** الخبر المتواتر يوم انقضى من قوله
 انتم اوليكم منكم بالعتسكم قالوا اي يادشوا الله وقال من من معي لا
 فعلوا له الله والى الله والى الله وعاد من عاكه وانصر من نصره وانصر
 من نصره لا ربح من هذا انما انما لقطعة مولى لا بها الا ولي الله اما
 اولاد فادى حال كما قال سيد العبد مولا اي اولي به وامانا فلا ننكح
 معانها سوى المطلوب اما ما فلا من مزمع الخبر ترك له الخامس
 موله موله انما من لم يهرول من مولى الله لا يجرى والمترلة فاما
 للهم والامام لا يستندنا منها ومن جملته من اهل البيت
 بعد رسول الله لان كان خليفة في حاله موله اخفى مولى
 فيكون كذلك بعد وفاته والاصان معزول من تلك الولاية حقا
 عن منصب النبوة وان كان من لا مقتضى الطاعة فلو عارض وجهت عليهم
 طاعته السادس انما على حاز افضل الصحابة فيكون هو الامام اما بقدر
 المعوي فمن وجوه الاول ان جمع من النيام القليلة كالعلم والادب
 والصوم والفضائل الدينية كالزهد والعبادة والشجاعة وغير ذلك مما لم
 حصل لاحد من الصحابة الثاني ان على حاز غلبة الذكاء والغضنة والجرس
 على تحصيل المعاد فاحسن الفضائل لا يجرى لارواحهم والى من كان شريدا

في التتميل الملائمة بينهما مشقة بحث الينك عند في الاوقات مع حصول
 القاء وانما المانع يحصل لتأثير على المانع احوالها الثالث قوله صلواته
 والافضل يتنازع العلم والدين ومولانا من سيرة العلم وعلى بابها وانفق
 الغرض انما قوله وتعيينه اذ في اعيان المراد به على الرابع قوله
 لم يزلوا كثر على احوالهم من اقل القوم بين رايهم وبين احوالهم
 انجيلهم وبين اقل الزعم بين رايهم وبين احوالهم ودلالة
 على انما طعن في جميع الشرايع ولم يحصل غير من العتق ذلك الخامس ان الذي
 كان رجوع البر الاحكام واجد من عتق القادح وبطلانه ورجوع
 اجتهادهم اذا خافهم واخطا اثمهم في الاحكام ودلهم على انهم
 البعد **القول** هذا دليل على ان غا امامهم المومنين وبقية ان غوا
 ان الله مدبر عليهم بالخير وقد يكون خليفته ما الظاهر في ظاهره واما الذي
 يدعي عليها الخبر المتنازع يوم الغدير وقوله المتنازع كاذب اما الشيعة فيقولون
 متنازع وغيرهم فقل ومنع توازن وهو قوله ولو لم يجمع المسلمون على معتد
 خم الستة في منصرفهم فوالله الى ما تروى الله فواك من موافقه
 فعلم مولاه والمراد بالمراد هذا الاول بالبقية هو انما بالخلق فيه وذلك
 لعنه من الاوامر من الخبر على قوله انما قوله انما قوله انما قوله انما قوله
 والما في انما معاينها مولى المطلق اذ لا يلبس بكال التي صلواته ورجوعه
 سار من علمه من المخلوقين انما قوله بالمراد قوله الظاهر في ذلك المكان
 الخرج لعلمهم ان عليا مائة من اهل البيت فالحمد لله الذي جعله فينا

في

وهو الاول فيكون اماما وهو المطلوب الزمان الخامس انما اعلم امامته في قوله ان
 صلواته من غير ان يكون من موسى الا انه لا ينبغي بعد في المانع في الامام
 الا شئت اذ لا شئت اخرج ما كونه اذ فيكون المانع جسدان في معانيت
 لو في علمه انما انما انما يكون فيكون فيكون فيكون فيكون فيكون فيكون فيكون
 منازع من موسى انما او عاش بعد كان خليفة انما كان خليفة في جاحيته
 هو له اهل في قومه ويكون كذلك بعد وفاته والا كان معروفا في تلك الايام
 فيكون خطا لعمد النبوة وذلك غير جائز فوجب صوته حلقه بعد وعلى علمه ان
 بعد النبي صلى الله عليه واله فوجب ان يكون خليفة على قومه بعد من غيبت الطائفة
 عليهم فيكون اماما وهو المطلوب الدليل المتشدد في الدليل على امامهم حلقه
 المومنين علمه انما كان فضل الصفي فيكون هو الامام اما المقدمه الاولى فان
 الفضائل قسما بين رايهم وتقسما بين رايهم وقد صار يجمعها في علمه وبلغ فيها ما لا
 يدرى غير كما يتبين في تفصيله في الفضائل التي اعطها الله المصطفى وقد بلغ
 في ما لا يبلغ احد من الصفي وذلك لوجوه الاول انه كان علي في غاية الذكاء
 والفطنة والحزم الشديد في تفصيل المعارف واقتنا الفضائل والميلاد في الصفي
 المشرع عليه والي صلواته في شرب الخمر على تكميله وهو اعلم المخلوق في
 العلوم بالضرورة ان الفل اذا كان عملا على احواله وجميع شرايطه
 ووجد القائل وانفق جميع موانع القول حصل التام في المانع احواله
 فيحصل في هذا احدا في علمه من العلم ما لا ينبغي احدا في قوله
 في هذه اقسامهم والفضائل بقية جميع العلوم فيكون عالم بالجميع وله

يتم على أحد بذكر أن نقل شيء من النصوص حق الضمان فليدفع على علم خاص لقوله
 من أقرضني أي علمي يراي القرآن أي وأما ذلك وأما المعزون
 أيضا أن قوله وتبينها إذن واعية المراد بها علو ويدل على المباحث
 في وصفه لما لا يخفى من العلم كما قلناه الثالث قوله علو وكثرة الرتبة
 حيث بين أهل التورسورهم وليس أهل الانجيل والجيلهم الذي هو دلي على
 احاطته بجميع الشرائع وهذا مما لم يحصل لعين من الصحابة بل كان الصواب
 جاهلين بظواهر الاشياء هذه الترابية كما نقل الرابع ان الصحابة كانوا يعرفون
 البسطة العلوم والاحكام وبأخذون عنه الفناوي بقلدهم وبتركوا له جهلهم
 اذا خالفهم وهو دليل على اعتقادهم بانه اعلم منهم وكان اعلم قبل ان يضلوا
 ساريا في الفضائل الفقهية والدينية وما يباري الطري وهو ان كان
 افضل من انما هو بعد من فتح تقدم المصالح في الفضائل بيننا ان علينا
 علوه فهو الامام بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم والمطامير **السادس**
 القضايا الغريبة والاحكام العجيبة التي حكم بها ولم يتو احد على
 الخلف بعد قسمة قبل العبد وهو في حلة قبل حلة موضع جليل مع القدر
 فصحة ما لا يماثل في القيد ووضع راي الحديث في صعود لما لا يمكن
 او لا وانه بعد رتبة البراءة وكل ضمه من رتبة الارتفاع ودين
 صاحب الشان ما اذا قال في الاكل في رايها ثانيا في دلائل ما لا
 ان صاحب الشان في رايها واحد وصاحب الجنة الباقي قسم الغنى
 على اربعة وعشرين جزءا وعبر ذلك من التكت التي لا تعد ولا تحصى الشان
 ان جميع الفضائل يتسبون اليه فان أهل التفسير علومهم الى عبد الله

في
 في
 في

في

وهو لم يند على علو حتى روي انه شرح لما لم يسم الله الرحمن الرحيم ان الليل
 الاخر والمعتزلة والاشاعرة من المتكلمين باحدون علومهم عند اوسع النسخ
 هو متبينة والاول عليه وواضحة التي اسود الرقوي وعلم الامام في
 في كلامه دون كلام غيره وغير ذلك من العلوم الثامن ان كان صاحب
 في ان الفتح باجمعها ما كان يدور ولم يبارزه احد الاقله ووقايته في الحروب مشهور وان
 كثرة ولم يتبعه احد قدمه ولا تخلفه احد اخر عنه التاسع ان كان افضل النبي ولم يترن
 الدنيا احد متواضع انه طلوعها بل كانا مبالغة تركها والفضل لها ولم تكن احد من
 والحق احد من رتبة في الزكوة حتى كان يصوم ويفطر على قليل من حريش الشعير وكان
 حبه على قلة ذلك فقال اخوانه اصبح احد ولدي فيسر اداما وقال الله احد
 ومنه من رتبة في حلة من رتبة ما قبل ان يسلك احد شواه العاشر
 انه على كان ابيه الناسة وله ثمان احد من النائي بلغة ان من العبادت علوم مع كثير
 عباد ونسلكه وكان يصلي في كل يوم وليلة في ركعة كان يروي صحبه على كمال
 ولما الى في عباد على الحادي عشر اعلم كان اكرم الناس بعد النبي صلى الله عليه وسلم
 بيده على حديثه بصدقه ما اشرقت وفوق عباد الله الامام المتكلم والمبته والاسير
 على الطوبى بله بانه في رتبة الطهور الطاهر على حبه من كبريا ونبينا واشبه الى الله
 صدوقا بعد من رتبة وخلو شام المال املا التاعش اخبار ما يقين
 على ما افضله ذلك على موضع كاخا عرفت ان شرف العقل وفعل في رتبة
 واخباره وقعة النيران وغير ذلك وهو كثير لا يعد ولا تحصى وقد ذكرنا من ذلك
 في كتابنا المرام والادلة الفصل كان روي ما تقدم ان روي على ما يتدبر في فضائله

في

فضيلة علمه من صفات العلم من صفات النبوة الخيرية والحقانية لا يقتضي لها
 الاخذ بالحق بل بالحق الحكمة على الخلق بصدق زينة قدر العبد وقدر جليل بوضع
 العبد مع القيد انما يوضع عليه ما الى ان يصل الى غاية التقديم رفع العبد ووضوح
 برادة الحديد ووضوح ربه في صعود الى المآكان ولعمري بصدق زينة البراءة
 ومن فضائلها العجبة بغير صلابة الارغفة الخمر والثلاثة ما جلتها باكلان في
 شخص آخر واذناله في كل فاعلم معهما وورثي لهما ما دراهم قشاشا واراد حب
 اثباتها واحد نصف الثمانية فالحق في التثنية فترافعا الى امير المؤمنين فحقا ما علق
 فقال لهما فاضل امر صلح الثلاثة ان يعزل ما جعله امير المؤمنين من حيث كان
 جعله لثلاثة دبرهم فان قال اريد بحضور الحق فقال لا بد من واحد وفضل
 في صلحها بعد جنتهم الارغفة على ربه وعشرين جنة او غير ذلك من النكت
 العجبة وهذا بيان ما كان حجة علمه وفطنته وطرد عنه الغشقة ومنها
 ان جميع العلماء يلقون البيهات على الاصوات انور من كرامه وايضا فان
 رؤسائهم من العلماء من يتبعون البرهان في علم الغيب هو الفوق وضعها واهل الثغور
 يتبعون المذاهب وهو لا يرجعون الى عبد الله عياه وهو تليد علمه في
 انشرح في الباس لبسم الله الرحمن الرحيم من اول الليل الى اخره وذلك ان
 علمه افضاه وعلمه ومنها شي عنه وزاد في عبادته وكرمها عمو من كونه
 هذا الكتاب في كنه اخرى في قوله وفي كنه التثنية واحاديث وقد بلغ في فضل
 واعلم من هذه الفضائل ان لا يبالغ احد ولا يبلغ باجماع الخالف والموافق وذلك
 دليل على انه في الكمال والعلية ومنها اخبار بالغيث كما
 اخبر عن نفسه في قوله بالقل وكاخباره عن نفسه الخبي علم بذلك ايضا عن

ذكر

ذلك مما لا يجد الا في جملة ما عمو من كونه في كتب مناقبه وهذا لبيان ما فيه من
 تحت يده في القبول فكان افضل قد ثبتت فضيلته ناديا من الامور المعجزة
 مع ان كل واحد منها باقرا له كماله في فضيلته فكيف المجمع فيكون اماما قدما
 وجوب عدم الحصول على الفاضل على المقبول وذلك هو المطلوب في **قوله** بل هو عال
 في امامه باقرا لا يبدل الى غير علمهم الامام بينا العصمة الامام وحيث ان
 الامام بالاي من علمهم للم والافضل في الاجمال اذ كل من اشد العصمة بالامامتهم
 حاضرة دون غيرهم ومن نقل المتوار عن الشيعة خلافا عن علي بن ابي طالب
 واحد منهم ونصر كل امام على من بعده ولا ريب في زمانهم لم يكن افضل
 منهم ولا شواهم في العقل بل كل واحد في مكان افضل من غيره موجود في
 اشياء البر فيكون وليا امامه اما غيبه امام علمه المتوار عن
 نفسه من اسبابه او خوفه على وليه في اظهر لعلما ولا خاصا ولما المصحة
 غيبه استأثر الله بعلمها ولا استبعد في طول عمره على وفاء وجد الان من
 الماضيين والقرون الخ لا بد من غير غير امدد اصول من علمه وادانت الله
 قادر على كل قدر ولا شك في امكان بقاء علمه من طويله ولا استبعد ووجود
 القمع بجموده علمه عند العمر الطويل المفضل ذلك علمه من النبي عليه السلام المتفوق
 متوار عن الامام ميرزا ووجوده في كل زمان ووجود عصمة
 ثمانية امامه غير علمه في اثبات امامه بالاي من علمهم للم والافضل في
 من كونه في كنه اخرى في قوله وفي كنه التثنية واحاديث وقد بلغ في فضل
 واعلم من هذه الفضائل ان لا يبالغ احد ولا يبلغ باجماع الخالف والموافق وذلك
 دليل على انه في الكمال والعلية ومنها اخبار بالغيث كما
 اخبر عن نفسه في قوله بالقل وكاخباره عن نفسه الخبي علم بذلك ايضا عن

منهم

امام علي الشيعي فلا يشترط ايمانه ولا نقول غير امامتهم لنقل القول
 المتواتر من قبل النبي صلى الله عليه وآله عن النبي صلى الله عليه وآله عن النبي صلى الله عليه وآله
 ومن قبل النبي صلى الله عليه وآله عن النبي صلى الله عليه وآله عن النبي صلى الله عليه وآله
 هو المثلث الثالث ان شاء الله تعالى لا يبرهن عليه الا من افاض من كتاب الله
 في هذه الوجوه ان يكون اماما ما تقدم من وجوبه فان قيل على ان يكون اماما
 شيعيا غيبيا من الامام علي فجاز ان يكون اماما لغيره على نفسه وانما يسلخ خفيه
 استثنى الله عن بعضها واما استثنى عن بعضها من الخائف فهو جهل بخلاف ان الله تعالى قد قدر
 على ما قدره ورجاز ان يحضر هذه المدة لا اكثر منها انه وحده لا من معه
 ما فيه والفوز الحالب من عمره كمدبر الطول امره على كونهم والحضر من
 الانبياء والرجال وغيرهم من الاشياء والادب في طبقة الدنيا وطبقته
 لا شقيا فلهذا يجوز ان يوحى هذه الصفات من طبقة الدنيا والاولى وانما
 الجرم والقطعة لوجوده عليه من الزمان فان الامام عليه السلام في الكون
 بعد ان تقدم والعدم شرط فيها مما سبق في مقامه من المقاتلة لنفسه
 انما هو ما عرفت فيكون وجودا اما في الدنيا او في الآخرة
 في الامور المعروفة والنهي عن الامور المطلب للفعل على وجه الاستعجال والتمسك
 هو الفعل الحسن المختص وسبب زائد على ما عرفت في ذلك وداعية النهي
 في الامور المأمورة من ان يكون قولا او فعلا ولا النهي في الامور المعروفة هو العمل على
 فعل المأمور والنهي عن المنكر هو المأمور عن فعل المأمور
 ودان الامور المأمورة والنهي عن المنكر من الامور المأمورة والنهي عن المنكر
 منها ما هو المأمور والنهي عن المنكر من الامور المأمورة والنهي عن المنكر

طوار

والنهي عن المنكر

وهو طلب الفعل

في الامور المأمورة والنهي عن المنكر من الامور المأمورة والنهي عن المنكر
 في الامور المأمورة والنهي عن المنكر من الامور المأمورة والنهي عن المنكر

لا امر ولا نهى ولا سوا ذلك قولن عاينهم لا يستعجلون الامور والنهي
 والمعروف والنهي عن المنكر المختص بسبب زائد على ما عرفت في ذلك وداعية النهي
 او داعية عليه وفي مجموع الامور المعروفة هو العمل على الفعل المأمور
 او ادائه وقوعه من الامور والنهي عن المنكر من الامور المأمورة والنهي عن المنكر
 فذلك في الامور المعروفة والنهي عن المنكر من الامور المأمورة والنهي عن المنكر
 ادائه في فعل ذلك ودل في مجموع النهي عن المنكر هو المنع من فعل المعاصي او الفعل
 المنع له لا كراهية وقوعها من المنهي عنها وهما فذلك ان يكون عند
 الشرايط والاعمال مطلقا وانما وجه الامور المأمورة والنهي عن المنكر
 ترك المعروف او فعل المنكر من ذلك على بعض الوجوه كان لا يشارك في المعروف
 وفعل المنكر لما انقسم المنكر الى المعروف والنهي عن المنكر والنهي عن المنكر
 فلا يفتقر الى النهي عنه **القول** اجمع المسلمون على النهي عن المنكر والنهي عن المنكر
 ان كمال الدين واللسان كماله شرط شرط كبرها واما الثالث وهو الامران
 والاصرا فوجوبها مطلق بشرط الامران وقوع المعروف وكراهية المنكر
 مانع منها فلهذا كان المطلق غير شرط فان قيل ان النهي عن المنكر هو النهي
 على النهي انما هو الامران والاصرا والمنع من فعل المعاصي والنجاسات في
 التكليف وذلك غير جائز قلنا منع اقتضاها هو الامران والاصرا مع فعل المنكر
 وترك المعروف من كل من رآها ولم يكن له سلطان على وقوعها ولا رآها الا من
 المكلف ولا يملك ان يحل له او يمنع وقوع المنكر او رآه في نفسه او رآه في غيره
 في كل الامور والاصرا والاصرا في كل من رآها ولم يكن له سلطان على وقوعها ولا رآها الا من

في الامور المأمورة والنهي عن المنكر من الامور المأمورة والنهي عن المنكر
 في الامور المأمورة والنهي عن المنكر من الامور المأمورة والنهي عن المنكر

على الكواكب لان العرض خسا العود وارتفاع المذلة

22

151

وَقَدْ مَكَرَ
لِيُضِلَّنِي
لَئِنْ رَفَعَ
الْعُرْفَ
يَضِلُّوا
فَإِنْ فَعَلُوا
يَافُكُونَهَا

معارفه في الماضي وما كان عند الحق شوقه في معرفة الاسان في عباد
 ذلك ولا يختلفون في ذلك اختلافاً عظيماً او تعدد في مداهم
 واصطربوا في ذلك في ذلك المطور والذكر من ذلك افا واما
 مشهور في حقهم وهو مداهم في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك
 من الاستان في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك
 ولا يتعدى في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك
 عن شوق في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك
 واستندوا في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك
 من غير ان يتعدى في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك
 لان الحكم في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك
 غير متغير في العلم في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك
 بل ان محل العلم في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك
 فلو ان التفرقة في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك
 في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك
 من وجه الاولي في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك
 ان يكون في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك
 معرفة الاولي في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك
 وهي في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك
 العلوم في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك

هذا
 يعلمهم

الذي كراهه من مقتضى ان يكونوا في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك
 اجتمعوا في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك
 حصل في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك
 يتبع اما ان يكون في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك
 له فيكون في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك
 وهو في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك
 فان كان في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك
 الثالث في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك
 العام في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك
 بعضه وقد فرض في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك
 حلول في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك
 وكما في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك
 جنماً ولا سيما في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك
 الجوهر والاعتراض في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك
 ببطا في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك
 بان في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك
 فانما في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك
 فيها في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك

والثالث منقوض بالوحدة والاضافه واما الرابع فمردود بطلانها
في اساس الجزاء الذي لا يتجزى والاولى حبيد القول بان الذات عباره عن
اجزاء اصلية كما ذهب اليه جمهور المتكلمين قوله البحث الثالث
في اعاده المردوم اعطف لنا ترهنا فنقول المحذور واندر اخرون ام
الاولون فقد احموا بان المردوم ليس له هو يدعي يصح الى كبر عليه
ما لم يكن ولا له لو اعيد لا يعدم وقتها فكون مشددا معاد او لا يتقافه
استبان في غير ذلك لو وجد واما الاخرون فقد احموا بان مكن الوجود والعدم ايضا
ما هبته بهما فكون قابلا للقاء عند مراد الخرج عن الامكان لا يتحالف اتفاق الشيء
الامكان الى الامتناع وقد مر ساء كلام الفريفي في كتاب المنهاية المقترن ادعاء الضرورة
على الحكم الاول **الحكم الثاني** انه اذا عاود المردوم في محله لم يمتنع ذهب الحكماء
ومحققو المتكلمين الى انه مكن اعاده المردوم واحققوا عليه بوجوه اما الاول فلان المردوم
لم يتولد هو في الحقيقة الشخصية وما هو له لا يصح عليه الحكم بالامكان الثاني
انه لو اعيد لا يعدم جميع عوارضه من جملة الزمان فيكون مكن مراد
الثالث انه لو امكن وجود مثله لوجوب تادوي الامثال في الحكم كعدم محال والالزام
الاتيينه من غير قابز والمراد بالمثل هنا هو الماوي في الزمان والعوارض والالزام وذلك
محال فلا مكن اعاده وذهب اخرون الى جواز اعادته احموا بان مكن الوجود والعدم
لا يتقاسما هبته بهما فكون قابلا لهما وعدمه لا يخرج عن الامكان لا يتحالف اتفاق الشيء
من الامكان الى الامتناع وقد ذكر المصنف عددا من كلام الفريفي في كتاب المنهاية
واحتار الاول ادعاء الضرورة في ذلك محال لان اتماع الماهية المردوم وحسب

الام
لا

ونسبته الخاوية لجميع عوارضها وتخصاتها ولا شك ان اعاده مثل هذا محال
في نفسه عدم العالم خلافا للقول في نفسه **الحكم الثالث**
لان محذور فيكون ماهيته قابله للوجود والعدم باخرويه ولان استحالة العدم
لو كان لذاته كان واجبا لذاته فذا خلف لا تند المطرقة هل يعلم ام لا منع
منه ابو الحيز واتباعه والالام بعد لا يتحالف الاعاده المردوم عنده بل ما سرق
اجراؤه من جواز اعاده المردوم حكمه بكونه لقوله في كل شيء هالك الا وجهه
واولاه ابو الحيز بالخرج من الاشياء والحق اشتداد العدم الى الفاعل الا ان يضره
المقادير التي في فعل البقاء ما تقدم من بطلانها وتجاوز الحق لا فلا كاشفا للكل
لانها مكنه بخبريه وهو واقع لاحداث الصادق عليه اعلم ان العدم جز
البقي للعالم خاتما لبعض الفلاسفة والكراميه والذليل على محذور البقاء
محدث كما تقدم فتكون ماهيته قابله للوجود والعدم بالضرورة فيكون جازي
العدم لان استحالة العدم عليه لو كان لذاته كان واجبا في محال ومن
عدم ام لا منع كل من اعاد المردوم كابي الخير الصبي واتباعه لان اتصال
الزمان المتحقق واجب والاعاد ممتنع فلو وقع انقراض لم يكن اتصال
الزمان محال بل ما يفرق اجزاءه ومن جواز اعاده المردوم حكم بعد
لقوله في كل شيء هالك الا وجهه واولاه ابو الحيز بالخرج من الاشياء ومن الاعدام
مستند الى الفاعل والى الضد وفي فعل البقاء الحق الاول والقسمان
الساكنان بطلانها او لا فلا تنهايت والى الضد فلا يكون احدهما
اولى بالعدم والاخر والى البقاء فلا يرام اعتباري لان دعاءه في مقارنته

الزمن

الوجود
المتصور

الوجود للزمان والمكان ام ذهني والوجود المتصور وجودي فلا يصلح جسد
للغير فيجب الاول فيكون الخلق الافلاك وانفصلوا واما ابداء الكواكب انما
او لم يكنه وفي اقوال اخبار الصياد في علومها **الاشياء**
في امكان خلق عالم آخر والخلق مع الفسلا لا يتوابع لما وجد هذا العالم لوجوب
متساوي الامثلة في الاحكام والجمع ولو لم يتبع اولي الذي خلق السموات
والارض لقادر الله على خلق الفلاشفه كما كان الخلق جسد ضعيف لما تقدم من
جوان وتخصيص العناصر بامكانها باحتيائها مع **ان** يمكن الخلق عالم آخر مثل
هذا العالم خلافا للفلاشفه والدليل عليه من وجوه الاول ان ذلك العالم متساو
للعالم في الطبيعة فهما متساويان في كماله كمالا في المثلث وجب ان يثبت للآخر
لوجوه متساوي الامثلة الثاني في الجمع على ذلك وهو قول الثالث في الذي
خلق السموات والارض الله واحد الفلاشفه لا يمكن الخلق مثل هذا العالم
متا على ما اعتقد في من بطلان الخلق في انفس الداخل وهو محال فلا يمكن
وجود مثله والجواب في جواب ما كان الخلق وقد تقدم فجاز الخلق في خلقه
لزوم الداخل قوله وتخصيص العناصر بامكانها اشارة الى جواب سؤال مقدر
تفرض ان يقال له اجبت عناصر هذا العالم بهذا الامكنه دون عناصر تلك الجواب
انه قد رخص كما تقدم فتخصيص هذه العناصر بامكانها باحتيائها تعالى فلا يلزم
الرجوع في **الاشياء** في وجوب انقطاع التكليف لانه ان وجب ان
التوا الى متحققه وجب القول بانقطاعه لكن المقدم في اجماع الماينين من
تعالى الى مثله وبيان الشرط بان لا ينفصل عن الزم الالهي وهو ما في
التكليف

بامتناع

اعلم

في الامور

التكليف والحدود ليست ملجئة لغير متحققها عدم الشعور به وتخيير التي صلح
الاعمال في بين القلي والاشلام الى وجوب ابتداء التكليف لبايد دخوله في
الاشلام بعد الاشتمار واما كان شعاعه الادلة خلافه والوجوب على كونه فانه
يجوز ان لا يتبع ادله الحق في الحصول لا يتصور واما ان لا يتصور به
ثوابا **ان** من جملة ما بل المبدء على القول بالحق والقيح العقليين وجوب انقطاع
التكليف وبيان ذلك ان قولنا كما وجب اتصال الثواب الى متحققه وجب انقطاع
التكليف لكن المقدم في التالي مثله اما حق المقدم فلما ثبت بان اجماع
ولما يبين حكمته مع ان عدم اتصال الثواب الى متحققه يتلزم الفيق
المتحقق مع ما تقدم اما بيان الملازمة فلو فرض احدهما ان الثواب يوجب
ان يكون حاله جميع الثواب والمثاق والتكليف متحققا كما سبق وهو ما في
الثواب فلا يتحققان والاخر انه لو لا انقطاع التكليف لزم الاتجا وهو ما في التكليف
فوجب انقطاعه الى التزم به بعد بيان الملازمة ان المكلف لا يشاهد لغيره
المحلية الثواب الجزئية كما في ذلك من فوقه على احدى او تركه فيجب ان لا يغير الى ذلك بل يغير
الى ذلك الفعل فليتم جسد قوله والحدود ليست ملجئة لغيره الى جواب سؤال مقدر
يعني ان يقال ان التكليف بين الامور فاما ان الله تعالى شرع الحدود كالقصاص والحدود
والاجم والقصاص عا في جميعها من المكلف من الاشياء التي هي الله تعالى عنها وكلف
بها ولا يشك ان هذه الحدود تنبع من الاقدام على تلك الاشياء فيكون ملجئة
وقد كلف بها فلا منافاه حديد من الاتجا والتكليف على اجماعه منع كي ينافي لان
فاعلم بان عدم الشعور وعدم المواظبة واما المحصر الذي هو الامور التي هي

اعلم

فواضح

والاسلام قائم بالحق والبر بكنية وهو حسن في ابتداء التكليف وفائدة الدخول في الاسلام
 واستبصاره وسماعه الادلة الحقة فانه لم يعد الامر القتل لا غير ولهذا القبول بعد الاسلام
 وقبل استبصاره واستلامه الحقيقي لم يدخل الجنة جماعاً ولا يستحق ثواباً وهذا ثابت
 بخلافه لم يسمع ذلك فانه يبيح كونه ولم يحصل له شئ من النجاة لعدم استبصاره
 وسماعه الحق **في الباب السادس** في انكار المعاد البدني والحق فيه منع
 الفلاسفة اعلم ان صاحب المعاد البدني يوفقنا من احد ههنا اندع فادرس على
 صل مقدور والماني ان يسمع عالم بصلح مولى وهذا فان الضمما الغرض قد اشغل
 عن العمل البدني عن مواضع وكل موضع حكم فيه يثار في راس المقدس من امثاله
 افعاله الى المقدس فظاهرا **في الباب السابع** في اعتبار ما يصح بها واما العلم فلا ان لا يتردد
 ان ادانقوت وادانقوت وادانقوت وادانقوت وادانقوت وادانقوت وادانقوت وادانقوت وادانقوت وادانقوت
 ذلك بعلمه الاجر او ثوابها من اجل من يرضى مع حسن دينه وعمله وان جرد
 اعاد العدم وقلنا بعدم العالم بخلقه واما ان كان الاعاد بعد ههنا في العدمين
 وظاهر ان مع الاجر بعد توفيقها لا شك في امكانه كما ثبت وكذا ان جردنا
 اعاد العدم واما الوقوع في ذلك علمه الشئ فانما نعلم من دين محمد صلوة ونوع العمل
 الدين ولا نوافد فلنا اندع حطيم وصل كل متحقق الى متحقق فلا بد من الاعاد
 احتجوا بان الاعاد ان وقع في العالم لزم التدخل وان وقع في عالم اخر لزم التدخل
 والادانقوت لو اكل مثله فان اعاد الماكول الى بدن الاول صاح الثاني بالاول
 والحق ان الاول اذا تدخل انما يازم لومى هذا العالم وكان ملا اعاى قد تك
 عديم او ثبوت الى الاول ولا وعن الثاني ان الماكول لا يثبته الى الكل لئلا يثبته

بور
الحسن
الاول

العمل

الاول

الاصليه فينادي الى الثاني ولا يصح احدهما اذا ثبت ههنا فاعلم انه يحسن عمل الله
 من يستحق ثواباً وعصا على الله تعالى او غيره لوجوب الانتصاف من شئ على غيره
 شئاً اعاد الطار واطفال لومين ومن عذر هو لا لا لهم اعادته **في الباب السابع**
 بين المعاد والبدن شئ في تقديره وقد اختلف الحكماء والمكملون في ذلك فذهب
 الحكماء الى امكانه وقال بعضهم بامتناعه وذهب المنكرون وجميع ارباب الملوك
 القول بالمعاد وهو الحق كما ينبغي ويبيح موفوع على توفيق موفوع وقد سلف احدهما
 العلم والماني القدر واما قلنا انه يوفقنا عليها لان المعاد البدني يجمع اجزاء
 شخص من المكلف ليصير بذلك الشخص بغيره ويوصل اليها القواب
 والعقاب ما يتحقق ذلك الشخص محيد بحال ان يكون للدين قادر للمكلف
 ذلك وعالمه لا يصح بعض اجزائه ذلك الشخص او ليللا يضم اليه بعض اجزائه
 فلا يصل الثواب ولا العقاب الى متحقق فظهر توفيق الاعاد البدني على هاتين
 الصفتين **في الباب الثامن** ولهذا كل موضع ذكر فيه المعاد البدني من المكملين ذلك
 فيه واما ان الصفتين لقول من قال بغيرها الذي انشأها اول من وهو كل حال اعلم
 وامثال ذلك واما الدليل على وقوعه فمن وجهين احدهما من وفراخ الصادق
 عليه السلام به وظلماته ذلك وجه القول به فيكون المعاد البدني الثاني انه ثبت
 ابطاله من واحد من الثواب والعقاب الى متحققه والانسان كما تقدم عبارة الاجل
 الاصلية وهذا الماكي نجمع تلك الاجزاء اوصم بعضها الى بعض وعملها ذلك
 الشخص المتحقق للثواب او للعقاب وبما لها اليه وذلك هو المعاد البدني
 وهو المطلوب واجمع من مع المعاد البدني في وجه الاول انه لو لم يكن ثابت

لما

عالم

لا عاين اما في العالم او في عالم اخر فان كان الاول لزم الدخول في اركان الثاني لزم الخلا
وهاهنا لان فلا يمكن العاين الثاني لاصل الانسان مثله صار له فان اعيد
الي احد هاتين الاخران اعيد اليهما لزم حصول جسم واحد في زمان فيمكن مقتدره وهو
محال واخوابع في الحق لا يمنع لزوم الدخول في اركان احد هاتين العالمين ولو جردا مع
ما ذكره من غير او من عالم اخر وبل في زمان اخر لانه جابر صاندهم ولا بد من ذلك فاعلم انه
يجب عقلا اعاده من شئ في بابا بطاعته وعوضا بالامانة من هذا الباري تع
واما من لا يجد عادته عقلا كالذي رواه اطفال المؤمنين في الجمع دل على وجوب
اعادتهم ايضا وقد وجدنا الصل **المتابع في استحقاق المطيع الثواب**
والعاصي العقاب الثواب هو نوع المطيع المتقوي المقارن للتعظيم والاحلال وقد اختلف
في استحقاقه بل طاعة فله في العود ما في الاستماع والخلق لئلا التكليف مشقة
فان لم يتناهم غمضا كان قبحا وذلك العوض ان يصح الاستماع كان توسط التكليف
عنا من غير الثاني وحيث لا يشاء بان لا تقع ان كان هو الحاكم فلا يتفق عليه شي
وان المتردد من الالباب **ثالثا** لا يتحقق في الاحل طاعة عومر واخيه بلخي
بان نعم الله لا تحصى فالشكر عليها بكي في المبلغ ما بكي في قول العباد والتذلل فلا
يستغنى ثوابا فان المودي للواجب عليه لا يتحقق به عوضا والجواب ان الوجوب ليس
هو الذي استغنى المدح والرياء لا يتحقق ثابا لان شرط استحقاق الثواب الموفاء
ولم يخصص لا يقال الموفاء فوضات شرط ان لم انكسر لعلنا انما نؤثر حال
عدها احوال وحيثها انا نقول الاستمرار على الطاعة هو شرط وهو المزمع
بالموفاء لا عدم الحيثي وقول البلخي ضعيف فان الشكر هو الاعتراف بنعم الممنع

ما ذكره

مع ضرب من التقطيم وهو ضروري للعقلا اذ يحكم كل عاقل بوجوده ان الممنع من الاعمال الكفيرة
المتابع فلا واما استحقاق العاصي العقاب بالعصية فقد انقضت على كل شيء ككفرهم
اخلافوا فالعقوبة على ان عقلي والمرجعية والامانة على ان شئنا واحثي العترة لئلا يكون
العقوبات فيكون واجبا اما الممنع من الاول فلا يكلف له اعلم ان شئنا عوفي كان
ذلك جارا له واما ان شئنا فقد تلفت اعلم ان الثواب هو المنفعة المتحققة المقارن
للتعظيم والاحلال فنقول التعظيم شامل للفضل او للعوض والثواب وقول المتحقق
فضل يخرج به الفضل انما في اركان نعمنا لكن ليس مستحقا وقولنا المقارن للتعظيم والاحلال انما في
خرج به الثواب اذ ان ذلك فقولنا اختلف المكلون في استحقاق المكلف بالطاعة للثواب
والعصية للفتنة المعزلة عما الاول وان في هذا لاشياء والكفر والحق ما ذهب اليه المعنى الاول
عليه ان التكليف مشقة فلو لم يتناهم عوضا كان تقديس الجوان بلا فائدة وهو مح
بالضرورة ولا يصح منزه وقد صدر في ان يتناهم عوضا وذلك العوض ان يصح
ايضا الى المكلف انما في توسط التكليف كان توسطه عينا فغير ان يكون مشقة
فيكون عوضا وهو المطلق واحتج الاشياء بان الى الموصي لا شئ هو الباري
تعالى فلا يجب عليه اذ احكام بوجوبه على شئ الثاني ان الزند الدخا طاعة الله
مرد وعصاه بعد ذلك معقوبات متنافية اجماع الفرض لصد لا استحقاق في هذه الحال
الاشياء واما البلخي من العترة فقد اخرج ما في نعم الله **رابع** لا يتحقق من الوجوب في القدم
والحواس لظلاله والباطن في ذلك ما لا بعد كثر ولا يفي في الكفر عما ذكره بلخي
ما بكي لان ما في المنع ولحيث ما كان يصدر من العبد هو العاصي والتذلل في قول

صواب

لله

فلا يستغقب ثواباً مثله كالمودي لما لا يستحق به عفو الجوارح عن كلام
 الاشاعره اما في الشهادة الاولى فلا يراد بالوجوه هنا ليس الشرح حتى يتم
 ما ذكره في العقول بل رد ما قاله هو الذي يقتضي حد ذاته ان كل امر حصل
 له العلم به وجب عليه وحكم بوجوده كما وجدنا الا بصاح واجت هو الحق
 المعول بالمدح اي الوجوه العقلي اما في الثاني فالمنع من استحقاق الرتب الثواب
 لان شرط استحقاق الثواب التوفاه ولم يحصل فان قلت لو كانت التوفاه شرطاً
 في الاستحقاق لزم ان يكون العبد انما توارى حاله عن حال وجودها لان التوفاه
 لا يحصل الا في المصطفى غير في الطاعة حتى يعي العبد ان التوفاه من الطاعة
 حصلت التوفاه فلو ان العبد الذي في موضع في حق التوفاه حال التوفاه وذلك حال
 فقلت الشرط هو الاستمرار على الطاعة وذلك وجودي وهو المراد بالتوفاه
 لانها عبارة عن عدم الجور واما الجواب عن قول البلخي فان كل النعم الذي هو لا غير في النعم
 مع صفة المعظم ضروري ولا شيء من كونه الشرايع بضروري كل شيء من النعم
 بالعبادة وينبغي ان لا شيء من العبادات يشارك في استحقاق المطيع
 للثواب اما استحقاق العباد للثواب المعصية فقد اعترف اهل العدل ايضا
 حاشا ان لا نعلمهم كما تقدم اهل العدل في التوفاه هو عفو النعم التي
 اندفعها المرحية وهم فرقة من المعتزلة والاباوية على انه ينبغي والدليل على وجوبه
 مطلقاً ان فعل العباد لطف وكل لطف واجب ففعل العباد واجب ما التوفاه
 الاول

الاولى ولا ان المكلف اذا علم انه متى عصى عوقب على المعصية كان ذلك
 زاجراً له عن المعصية فيكون مقرباً الى الطاعة ومنعاً عن المعصية ولا
 يعي باللطف الا ذلك فيكون لطفاً وامت التوفاه الثابت وهو ان
 اللطف واجب الدرع وقد استدل باب اللطف **باب التوفاه**
 في مقام مباحث وهي تبين الاول حيث ذهب المعتزلة الى ان العلم بدوام
 الثواب عقلي لانه داخل في باب اللطف وهو ان اخلا في الوجوه ولا راد في
 والعباد الطاعة والمعصية وهما علمان للمدح وللدم الدائم فيستلزم
 العلمين فيلزم المعولان الاخران ولا راد في التوفاه حيث خلق هاتين الثواب
 ولو كانا منفصلين لكان الثواب مشروطاً بالعلم للعلم ما قطعاً بالعبادة
 كذلك لكان في حق من هو في التوفاه على شرطه والآن استحقاق الثواب بالعبادة
 بالنبي صلوات الله عليه لا من غير الله تعالى مع طاعة مستقلة بنفسها او شاقطة بالعبادة
 كقوله تعالى لبي شركت ليجب طاعة الله فيقول العمل لم يقع باطلا في الاصل
 على بعد الشرك والامانة بطلان الله على الشرك المجرد اذ انبى من الاستحقاق
 ان كان ثابتاً مع عدم بطلان الله بطلان الشرك المجرد وان لم يكن ثابتاً كان
 مع بطلان الله عدم الثواب شرط الاستحقاق الذي هو التوفاه فثبت في الثواب
 فيكون العمل باطلاً **باب التوفاه** ذهبت المعتزلة الى ان العلم بدوام الثواب العقاب

موافق

لا يستحق
 التوفاه

اي

في زيادة المنافع والالتفات فيه ومعرفة انقاذ المضار **ان جواز العفو** احسن
من النقص وعيد اصحاب الكبار فلهذا ذكره ادا ادم لا يدرك على احسن واعلم انه قد
احسب هل المصلحة اعني العفو عن الفاسق هل يجوز ان لا يورث العفو الى عدم جوار
كما تقدم ومنعت المعزلة كانه العفو شتما واخفا في منع عقابا فذهب اليه
العدل دون نفاذ البضيق والحق جواز العفو عدلا وقوة شتما كما في اول
فلان العفو احسن من كل احسان حسن والعفو شتما هو وقوة منزع والمعدن
صوابا والصافان التناهي لا يخلو في التناهي فلو حوّل
قوله وان يكره لمعفو للمنافع على ظلمهم وعلاوة على الحال في ظلمهم
وهم في تلك الحال فاستقروا فطعنوا في العفو عن الفاسق التناهي قوله
ان الله لا يعفو ان يشرك به ويعفو ما دون ذلك والنسب ما دون ذلك الاشكال
فيغفر لان قال المراءى فيمنع التوبة لا بالقول لا فرق بين الشرك وغيره في ذلك
الثالث قوله على ان يدرى شتما لا من الصبار من ان يدرى شتما له الشتم
ولا هو جاز ان يكون شتما في المنافع والالتفات فيه لم يدرى ان لا ينافي ان قال
اللدن ان يدرى المنافع ويرفع الملامح في ذلك باطل اجماعا فغير ان يكون في انتفا
المضار ذلك ان يكون يعفو تعالى فكل جاز العفو **ان جواز العفو** في التوبة
وهو الذم على العصية والغرم على ترك العاودة اذ لو لاه لا شتما كونه غراما وفي
واجب ان يدرى انفع للضرر فان كانت عن ظلم لم ينجف الا بالروح الى
المظالم او الي وشره عن حقنا والاشتمال فان عزم عليه وان كان الضلال

لم يجمعوا لا بعد ايراد الضال وان كان فعل مختص به كالحكم والندم والغرم
المستوفى وان كان عزم على تركه لم ينجف الا بفعله ولو لم ينجف الغضا
كفي الندم والغرم كالعدو من مصادره من عزم على ان لا يمان
بواجب دون واجب فكل التوبة الواجبة عن كل ذنب ومنع الوهاشم ان التوبة
انما قبل اذا كانت من التوبة والنجس في جميع ما قبل عن مصادره من عزم على ان لا يمان
كونه ناتجا عن التوبة لا بقية اما الواجب فانما يدرى ان يدرى وجوبه ولا يدرى عموم كل واجب
في الفعل فان من قال ناهي اكل هذا الرمانه لخصتها ليجاز يمنع عن كل رمانه جائده
بخلاف من قال ناهي اكل هذا الرمانه لخصتها ليجاز سقوط العقاب بالتوبة واجب
نقص المعزلة على الاول واجبة وجماعا على الثاني وهو الاقرب اليه لو وجب
السقوط لكان الوجوب اوليا في التوبة والاشتمال اما الاول فلا يدرى
الاشتمال الى غير باعظم الاشتمال ثم عقد المراءى في قوله في الثاني باطل
فكان المتقدم وانما الثاني فكما من بطلان التناهي اجماعا بانه لو لم ينجف التوبة
لقبح تكليف العلم بعد عصية والمالي باطل بالاجماع والمقدم مثله بيان الملازمة
انه لو كلف بعزل العصية لكان القابض اما الثواب الاثمة والمالي باطل اجماعا والاول
محال فلهذا في بيان استحقاق التوبة والعقاب لا محل للعلمي من استحقاق
العقاب حسب فساد يوجب تكليفه والجواب المنع من دوام عقاب الفاسق وقد
سبق والمنع من عدم المحل لجواز العفو والاشتمال في بادئ انتفاع العقاب

جماع

ايماهم بظلم وعطف عليه فعل الطلاق وقوله تع الذكر امنوا وعلى الصالحين
وصل ذلك برأى المغان اجتمعوا بان فاطع الطريق تخزي والمؤمن لا تخزي
فقاطع الطريق ليس بمؤمن اما الصغرى فلا تدفع بدخولهم النار لقوله تع انك
من يدخل لنا من بعد حربين واذا الكبري فعوله تع يوم لا تخزي الله النبي والذين
معه والحواري منع الخصا العذاب العظيم دخول النار لكن جعل حصصها
بالكف لان المؤمن لا يجازي الله ورسوله عما كانوا من الكفر القدر من الجحيم
منع في الجحيم المؤمنين اصحاب الجنة صلوا فلا يعذبهم واليهان لما كان
هو الصدوق لم يقل الزباني والنقصا خلافا للمعتزلة ولما كان عبا عن التصديق
كان صاحب الكثير مؤمنا خلافا للمعتزلة فانهم لم يسموا الفاشق مؤمنا ولا كافرا
بل ائبوا من الذين المزلتين والكفر وانكارا عام بالقرآن في الرسول صلوا به
والشوق لغنى المخرج عن التجرى والفارح فويستقر في وجهها عن يديها وفي الشرع
الحرم وعطف على الله فيما دون الكفر واليقا اظهرا الايمان وابطان الكفر
ولكن هذا الجواب يورده في هذه المزمرة ومن لم يزل التطويل فغلبه كتاب النبي
بهايد المرام في كلامهم وقررا في التوفيق فغلبه كتاب النبي في التوفيق وقررا في التوفيق

عليه

من جنسنا والحمد لله وحده **باب** في ذكر فضل النبي لا سيما المصطفى عليه السلام
نيز المنكرين كالذين والكفرة عرهم والاحكام المتعلقة بها في ان المؤمن عمل كالحج
بفقد عرايا ان لم لا يحرم فبين الايمان وقوله تع الصدوق فاصطارت
هو الصدوق الرسول عليه في جميع ما علم بالضرورة بجبره بدمع الاقرار
بالتان زاملان او ما تقوم مقامه مع العجز وقالت المعتزلة الايمان عباد
عن الاقرار بالتان في الاعتقاد والعمل بالان كان الحق اداو الدليل عليه الله
كان العمل الصالح دخلا في الايمان لكان تقييدا الايمان ووصفه في الظلم
عنه وعطف العمل الصالح عليه تكملة من غير قابل وهو جواز واحتجوا بان
قاطع الطريق تخزي والمؤمن لا تخزي فقاطع الطريق ليس بمؤمن مع انه مصدق
فلا يكون الضرب كافيا في الايمان اما مع الصغرى فلا تدفع بدخولهم النار
لقوله تع ولهم في الآخرة عذاب عظيم فصل يدخل النار فهو مخزي لقوله تع
انك من يدخل النار فقد احرقت واما الكبري فلا تدفع بدخولهم النار
النبي والذين امنوا معه والحواري المنع من الخصا العظيم في الدخول الى النار
تلمنا ذلك تحتها محضها بالاكفر وهو الاول لانها مخصوصة

بالمحارب والمؤمن لا تحارب الله ورسوله إنما الذين كفروا هم
 الذين كفروا بالذي بعث الله بالنبينا صلى الله عليه وآله في مطلق كل
 مؤمن فيكون خير بهر ومع خيرا لا ينفع القيان وأعلم أنه على القول بأن الإيمان
 هو التصديق بغير علم أن الإيمان لا يقبل البرهان ولا النقض أو لا حق
 أن صاحب الصبر من من مصدق خلاق للمعزلة في الحكم على الأول فإن
 العمل الصالح كإخلاص الإيمان عند عدم البرهان وقيل الزيادة والنقصان
 حينئذ يربى العمل ونقصانه وإقامته في الثاني فلا يصلح الكبر عند
 ليس يكافؤا لثبات الشهادة بغيره وليس هو قسما لأنه لا يثبت العمل الصالح
 وأثبتوا المنزل من المنزل ليس وأما الكفر فهو انكار ما جاء به الرسول
 صلوه والفتن في الغنى مطلقا يخرج عن الشريعة في الشرح الخارج عن أمر الله
 والتفاق في الكفر وأظهار الإيمان ثم الصلوات والحمد لله ولا أخاؤه
 وباطننا على الله تعالى بل هو المعطى وهو من الطاهر الطاهر في شمس
 في دفع من يعلو العبد العمل الدليل الشفيع من البر
 في شمس الله عز وجل العالمين لله الحمد لله
 والله اعلم بالصواب العاقل المحسن

الحمام

يسأل الله الرحمن الرحيم
 ضعوا خدي على الحدي ضعوا وفي غفران افوترو
 وحلوا عند الغنائر قافا وفي الرسل البعيد فغيبوا
 فلو ابصرتموه وقد نقصت عبيد تالك انكرتموه
 ودرت ان نواظر مغليته عيا وجناته وانقضت فوه
 وصار للرب العزيز حكاه وذلك عر ما عودتموه
 وصار فرأيت من ملامو كنتم لتقدي لا ترضوه
 فصا غطاؤه في الاصلح ما يدركم عليه وضعتموه
 وصار الدود في الذرير وفي الوحد الذي دلتتموه
 ونا في فرم لا اوفيهما ولا خيرا فتمتعوه
 ونا في فرم هذا فلان هلموا فانظر اهل تعرفوه
 حفظتم ولان ولدتكم سطاول عهد فنتيقوه

اعلموا ان

وقد اوقف العظم كمالهم الهه وذا فوج حال والاغلال التي كانت
عليهم ولما استما الحسني فادعوه بها **الان** قال الانفاك لله والرسول
ليظهر حكمه وان السبل ان يعلم الله في قلوبكم خيرا **الان**
ولم تحس الله وقوف على الشك والله لا يهدي القوم الظالمين
ما كنتم لا تفهم عفا الله عنكم اذ تبتم وقر الوعيد ورضوان
من الله اكره على النوال وليجدوا فيكم غلظة **الان** ان انذر
الناس الصالحات ليقضاه وليستنبونك الحق فوالله ان يذره
لحق لهم البشري الحية الدنيا وفي الاخرة اذ لا دركم العرقه الا
ان وعد الله الحق قال لمن لا راد لفضلنا **الان** من الاحزاب النار موعده
فذا فوج على الله ان يعيكم هوكم **الان** رحم وقدر الرد وقاوم استغفر
وكم ثم توبوا اليه فاستغفروا ثم توبوا اليه واستغفروا ثم توبوا اليه
فما ذكر في الذكر والسير **الان** احسن القصص وقدر الخبر
درهم معدوده وقدر الحقاد ونفي عن يوسف الصدوق عليه السلام
العتوف والجور ان كد كمن عظمه واستغفر لذنبك
فاساوت في قل هذه سبيلي ادعوا الى الله **الان** ان يغير الله الاما

الان

يتموا الله فليشاد بديت **الان** وهدنا الله لهدانا
وليدروا به **الان** ونبيهم عن ضيقهم **الان** او الانعام
خالقها فيه شفا للناس انما يعمل بشره ووجع اعلى لهم
شال الانعام **الان** باجر كنا حوله لنريه من اننا انما لا يسبح
حمده والحق اننا انما وبالحق نزل **الان** اذ شططا **الان** شاك
اليه وبتنا به بلسانك وقول التعجب قولا لدا حذرها
ولا تحف وقول الامر تارة اخريه بعذار من قبله **الان**
فاستحبنا له ثم ابتدأ فكتفنا **الان** وغير مخلوقه قل ان انبكم
بشر من ذككم **الان** فبقا الخسر وفوق غير الحناري للشمس
وقد انزل من السماء بالاعمال فيما تركت كلاله **الان** والكتيب من
البعثهم الله من فضله فبينهم ما عملوا **الان** واخر تفسير
ه مر وكياما **الان** فان عتوك **الان** قالت نمليه فاما ما بعد
لنفسه **الان** قره عزيزه قالت احبهما لا تفرح
الان انما منزل على اهل هذه القرية ويخطف الناس
من حوله **الان** والارض بامرهم الى يوم البعث **الان** لا تشرك

من عشرين حرفاً في دوزن شصت في ألف فقل في فصحان مع الغنة ومثاله من
 ثم إن جاء كم من دوزن دوزن ما أتوا من سنة من شهر من صدق من
 طبيات ما در فنام بنطرون بنقون حات في دوزن حاتم استوي حاتم دكا
 دكا غير دوزن تمام علاماً زكياً قولا لا شديداً عداً بـ تدبيل ما به صابر دوزن
 ضد فاد دوزن طيبة ظلاً طلبلاً ما نزلنا وأما عند الفاق والكاف فالغنة فيها يبلغ من
 اخواتها مثلاً من قبل من قبل منها قليلاً انهم كبير لوزن يخرجها الى مخرج الغنة
 وأما الكا كند فظهر عند الباء والواو مثلاً دوزن هم هم فيها عليهم ولا هم
 لانهم اقوي من سابرا اخواتها فالتدوير لا يجتمع عند الضعيف وأما الراء
 الينا كند اذا كان ما قبله مكسوراً عند هاء فترقت مثل فرعون واشباهه
 الا عند حروف الا فتعلاوه هي تبعه احرف فجمعها فتدوير ضفط فتدوير
 الكا كند عند هاء وان كان ما قبلها مكسوراً مثل قراطس ومطاي وارصاد
 ومرفق وقرق وكذلك عند الكاف والتا لقب يخرجها الى القاف
 والها والزا شريطة ان يكون ما قبله مكسوراً عارضاً مثل باني زك
 معنان اتيتم او اذنا بواو وأما الحروف المقلدة فخرجت بجمعها فطب
 جيد منها اذا وقعت ساكنة تعثر وتثقل لا تكن ساكنة محضاً لان
 الطاء والدال اذا استكنها استكانا محضاً نلتان التا لقب يخرجها

الى التا مثل احطنا لم يلدنا القاف اذا استكنها استكانا محضاً صارت
 هاء وهي مجهزة مثل مقنا وكذلك اذا ادعيتها عند الكاف لم يكن
 ادعياً محضاً بل بقي اثرها في قولها المخلوكم وكذلك المطا عند التا في قوله
 ليس بقط وأما الباء والجيم اذا استكنها استكانا محضاً في انبايم و جعل
 وكذلك اذا استكنها في الوقت في قوله وما كتب روح بهج فتختلطان
 بحروف الا تمام هم وهي ب ج و ما الكاف في فتدوير
 فيلفظ من تحتها الصل لا تختلط بحروف الا عجم وهي ك و ما
 الحروف المهملة فترقت في جمعها تحت ك في شخصه والراء في
 مجهزة وقد جمعه هاء في قولهم مثل يعزوا وقرض في جند في اطاع
 والله اعلم بالصواب ولا بد ان يري القارئ في معرفة الحروف
 ومخارجها وصفاتها وملازمها ما الى الحروف فاختلاف في عدد
 فقال حليل انما جدد الله عليها هات عشر وعشرون حرفاً وعد
 الهن من هاء في وقت جاع من اهل البصرة وعند الكوفي
 واكثر اهل البصرة انها ثمانية وعشرون حرفاً والهن من لبت الحرف

هذه النسخة من مؤلف

مربع الضلع	مربع الضلع
مربع الضلع	مربع الضلع

بسم الله الرحمن الرحيم

والفعل المنعاج اذا كان ثلثيه مرفوع كان اوله مرفوع
واذا كان ثلثيه منصوبا كان اوله منصوبا

[illegible]

في دور الغنى التي قصرت عن نيلها من لاسلام والجم
 بكاد يملكه عرفان ركن العظيم اذا ما جلت
 في كنف حيزان ركن عبق من كف ادوع في عرشه شمس
 بعضي بعضي حيا من مهابته فما يكلم الا حيز يمس
 مشتقه من ركن الله بعينه طابت غنا صهره والخييم والتشيم
 بنجاب نور الهدى عن نور عرشه كالشمس عن اشراقها القمم
 جمال انوار اقوام اذ افرجوا حلوا الشهابيل تحلوا عند النعم
 هذا برطاهر ان كنت جاهلا بحد انتب له قد ختم
 الله فضله قدما وشرفه جبري تذاك له في لوح القلم
 من حده اذ فضل الانس له فضل امه دانت لها الامم
 كتبت من قلب حزين بدع عني بعد بعدك في انجلي وجسم قد بره الشوق
 حتى غدا الفداق وجهك كالخلاي فلا والله عيشي طارت بوعا بعدكم
 ولا وقتي صغالي لود عظم المصارو عن عذري بان اري رابعك لما نوس
 خالي وقد لعبت بنا ابدى الثباتي وحالت دوننا كتب الهالي عبي
 مدد الله في ثباتي يوم تقدير الوصالي في المدينة
 عبدك قد ارسل ادي خدمه اليك يا من بالجميل قد سبق
 فانظر بعين الخيرات عين الرضى في فلام ولتأب و طيق

قد شباني من بني التي رشا جوهري الثغور سكي النفس
 ناظري للود دغارش ماله لا تحبني عما غرشت لست احثي شغفه
 اورعه انما المذهب لحظا قد غرشت اختلنا بعد حسن وصله ان انا
 الوصل ما كان خلش لمن الكاس لي بشربها فاعتقته كالمس
 ثم ادني جوهرا من جوهري وفتنا الكاش في فردن و غدا يمشي
 بالمدنيل ما ابقيت الفهم في ذاك اللعن عجا منها ومنه تهافت
 اذ حشاها وهو منها في عيش

(Faint red and black marginal notes in Arabic script, likely commentary or corrections.)

عرابا وعليه السلام عز الباع

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

رَوَى الثَّغَاهُ أَنَّهُ مَا بَعَثَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدِمَ قَوْمٌ مِنْ أُمَّةٍ الْبَيْتِ بِطَرَفِهِ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا كُنَّا نَزِينُ فِي طَرَفَيْنَا أَدْرَمَ زَيْنًا عَلَى حَيْلٍ الْبَاوِيَّةِ مِنْهُ الْفَتْحُ الْبَيْتِ
 وَشَبَعْنَا تِلْكَ الْبَيْتِ الْبَيْتِ دَعَا بِهِ مَحْتَجٌّ تَحْتِ الْبَيْتِ الْبَيْتِ الْبَيْتِ الْبَيْتِ الْبَيْتِ الْبَيْتِ الْبَيْتِ الْبَيْتِ
 وَمَا مِنْهُ إِلَّا الْبَيْتِ الْبَيْتِ الْبَيْتِ الْبَيْتِ الْبَيْتِ الْبَيْتِ الْبَيْتِ الْبَيْتِ الْبَيْتِ الْبَيْتِ الْبَيْتِ الْبَيْتِ
 الْبَيْتِ الْبَيْتِ الْبَيْتِ الْبَيْتِ الْبَيْتِ الْبَيْتِ الْبَيْتِ الْبَيْتِ الْبَيْتِ الْبَيْتِ الْبَيْتِ الْبَيْتِ الْبَيْتِ
 الْحَيَوَةُ الْعَقِيَّةُ فَتَالَيْهَا أَصْنَعُ بِهَا مَا أَعَالَاهُ بَرُّهُ لَا يَدْرِي نَسَمَهَا فِي حُلَّةٍ تَكُونُ لِلْبَيْتِ
 دَعَا مَا سَرَّاهُ وَمِنْ الْبَيْتِ وَمِنْهُ نَعْلَمُ مَا يَكُونُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ الْحَيَوَةُ الْبَيْتِ الْبَيْتِ الْبَيْتِ
 الْبَيْتِ الْبَيْتِ الْبَيْتِ الْبَيْتِ الْبَيْتِ الْبَيْتِ الْبَيْتِ الْبَيْتِ الْبَيْتِ الْبَيْتِ الْبَيْتِ الْبَيْتِ
 الْبَيْتِ الْبَيْتِ الْبَيْتِ الْبَيْتِ الْبَيْتِ الْبَيْتِ الْبَيْتِ الْبَيْتِ الْبَيْتِ الْبَيْتِ الْبَيْتِ
 الْبَيْتِ الْبَيْتِ الْبَيْتِ الْبَيْتِ الْبَيْتِ الْبَيْتِ الْبَيْتِ الْبَيْتِ الْبَيْتِ الْبَيْتِ
 الْبَيْتِ الْبَيْتِ الْبَيْتِ الْبَيْتِ الْبَيْتِ الْبَيْتِ الْبَيْتِ الْبَيْتِ الْبَيْتِ
 الْبَيْتِ الْبَيْتِ الْبَيْتِ الْبَيْتِ الْبَيْتِ الْبَيْتِ الْبَيْتِ الْبَيْتِ
 الْبَيْتِ الْبَيْتِ الْبَيْتِ الْبَيْتِ الْبَيْتِ الْبَيْتِ الْبَيْتِ
 الْبَيْتِ الْبَيْتِ الْبَيْتِ الْبَيْتِ الْبَيْتِ الْبَيْتِ
 الْبَيْتِ الْبَيْتِ الْبَيْتِ الْبَيْتِ الْبَيْتِ
 الْبَيْتِ الْبَيْتِ الْبَيْتِ الْبَيْتِ
 الْبَيْتِ الْبَيْتِ الْبَيْتِ
 الْبَيْتِ الْبَيْتِ
 الْبَيْتِ
 الْبَيْتِ

[illegible]

الحق ان سمعت انت ثم وجدنا شئ من الجحيم المرحبان
والجحيم اجتمعوا فيه شقاءه والروح مثل الروح في الدنيا
والجحيم لا يخرج كذا وكذا شئ من بين تشبهه من الدنيا
وسد منه دمه خوفا او غير ذلك لقوله في شئ
والياء احتافا غير زياده في المد كما لموقوف والمبران
وبينها ان حركت كسعتها وتبعيك والباء في العضيان
ومثل اجتمعنا ونحوه ومثل الغي بعدوه في القوائم
لا شئ بها في الجحيم ان شئها منكون معدودا من الجحيم
في يوم مع قالوا او هم ونحو ذلك لا تدعوا بامع الاجوان
والوارد في حتى عفو ونظيرة اذ عامه حتى على الدنيا
والضاد غاي متصل مطبق جهر بكل وكل في
حتى لسان في الفصاحة فيم دري لاجل الجحيم
وغير رامة قود ما ابد وايسوا الامه فحتمه بلا عرفان
منه بالافصاح غطاي في اقلل او في غيظ شئها
وكذا ال مخض وناضرة الجحيم لا خض ووجهه ذا ادعاب
ابنه عند التاجوا فصح والطا خواصل غير جبار

الله الرحمن الرحيم
بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله
والحمد لله رب العالمين

والجحيم اجتمعوا فيه شقاءه
والجحيم لا يخرج كذا وكذا شئ
وسد منه دمه خوفا او غير ذلك
والياء احتافا غير زياده في المد
وبينها ان حركت كسعتها وتبعيك
ومثل اجتمعنا ونحوه ومثل الغي
لا شئ بها في الجحيم ان شئها منكون
في يوم مع قالوا او هم ونحو ذلك
والوارد في حتى عفو ونظيرة اذ عامه
والضاد غاي متصل مطبق جهر بكل وكل
حتى لسان في الفصاحة فيم دري لاجل
وغير رامة قود ما ابد وايسوا الامه
منه بالافصاح غطاي في اقلل او في غيظ
وكذا ال مخض وناضرة الجحيم لا خض
ابنه عند التاجوا فصح والطا خواصل غير جبار

الحمد لله الذي هدانا لهذا ما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله

والجحيم اجتمعوا فيه شقاءه والطا خواصل غير جبار
والرا او لبصره اولاد افضل الله بين جنته
وبين دونه دنوبه و اغضض وانقض طهره او دنوبه
وكذا بين الطلح و حرضه والطا خواصل غير جبار
اذ اظهره وادغمه وقرطه فابنعه في القرآن امة الايمان
والا امة عند الرا اذ غممتها صا او الحرفان يقتربان
في حرق ربي وما عى نافع فيه وعام في القو لا
وبينها في ذوقنا عا رفق اكل منضل نقصان
ويقل تعالى قل سلا نفع ومثل قل صدق في النيان
واللون ما كنتم مع الثوب قد شرحا ما عى بر ما دنوان
وشرح ذلك في مكان غير ذلك فابداك عن ادعاب غاي
والرا من تشديقه عز ان برى مشكرا كالرا في الرحمان
والدال سا كنتم صا اذ اذ حصد اذ غممتها طهره وخواص
ولق لنينا مظهره في لقا اذ اذ حصد اذ غممتها طهره وخواص
والوذى ورفع يد جلتون وقد نرى والتا اذ غممتها طهره وخواص
وكذا الجحيم واستطاعت منين وخواص طهره وخواص

الحمد لله الذي هدانا لهذا ما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله

والظالم الذي فاء ونوي مظلمة تظفر كزلات في
والدال اذ ظلموا ظلمهم ليس في القرآن غيرهما فمد غما في
واذا ارباب في الراعيين داود ابي مثل ذوق وقد ذاب للرجاء
ومند عيني وفي احدا واذا ذكروا والشدة عند الحيا في الاجار
ين وأعتربا ليشنا تنفعهم كذاك وابلا الشق لاني
وصغير يافيه الصغير في رعيه كالقسط والصلطان والمبراد
والقابع ميني كلفق ما ابن والواء عند الفلح صفوار
والجيم عند الواو والغامطير همة وعند الواو في ولدا في
لا شمع الباني بانهاد في اخفاء بها ديات مخيلفات
ومبيني الحرف الشدة موصفا ما يليه اذ التقي المثلان
كالسكة باء الحق قل ومثل ظلالنا لكيما يطهر الاخوان
واذا التقي المهور في الجهور او بالعلكس منه فيقتربان
والعشر عشر فحصر حنة شكت وجهه رواء دون الحار
فما استفاد نل ولا شرف وآتقن واحسب تداعي في ذوق الاجار
وارغب الى مولانا في تبيخ خيرا منه غور كل معاني
أبرز بها حنا نطا غفور دها ذوق وفصل دها جها في
فانظر البها واقفا متدبرا فيها فقد فاقنا حسن معاني
واعلم يا بك جاب ولا طابا ان قشها فيفصل الحاقان
شون يتناعد هاهنا اربع نظم التقي وفي الغواير اثبات
من وبالله الموفق

كاليم

دوا تعلقان

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي خلقنا من طين
والنار من طين
والنار من طين

فقطت لفظا عظيما او غطي يوقظ من طين الطين وشواظ الخطر والوشى
من يظلم الغبط يظفر بالظلال ومن يظفر عن الظلم يظلل الكاشف
لا ينظر النور والوعظ العليق ولا ينظر طين طين
انظر ضاعرة لم ينظر طين طين عظامه طين طين
فهذه اربع ناصح قد حصر طين الغزل من انشادات كاشف
لكن شبعه طالات قد اشبهت بالصاد في الذكر فاسمع قول مؤمن
الحظ والخطر والغيظ الطلال مع الوغظ انظر العظ والجر مدعي الرعي
فالخط لا انما وردت بالصاد في الجر والماعون فاستغن
بالله واعلميات الحاقه انوردت ثبات لاني دها ندي باللكم
والحضر والصاد لا موصعير في شجآن فحظوه وانظر مؤمن مؤمن
في سورة اقرب بعد القسيب لها مثل وهاذان في المعنى كاشف
والعبط بالظلال لا ما تفيض وغبض الما في هو في الهاء في الشين
ثم الطلال في الاجار فانه تقابل في ذلك بالظلال
بالصاد في الاكسمة في بالنا انظر العلم واللكم
في السمان فطر الحار والفاء في مؤمن مؤمن الشجف

نور دوا
نور دوا
نور دوا

ورما وز ما فمثال المنفصل من الدنا لا يات القوم من ربه
غور رجب والدي وقع بغنه فهو عند الياء المنفصلة والواو المنفصلة
والهمزة المنفصلة والنون مثال ذلك محملا الدنيا من ربه القوم
يعلمون صنون من وال شيئا واوليك وما وقع في القرآن
نون ساكنة متصلة بالهمزة لكن وقع في الصلاة صلاة رما فمثال
النون المنفصلة عن الهمزة وان من شيء والثوبين حراما من ربه
جنه من نشا ملكا نقاتل فيك هذا كله الادعاء بغنه الا ان النون
المنفصلة بالياء خوينديان والواو صنوان وكذلك النون المنفصلة
بالياء الكسرة غير النون خورنا لاجل تشابه الضاعف فيها ع
الياديان والواو صوان والهمزة وماه وما بقي من امثالات
فهو مدغم بغنه على اصل الباب ثم قال وتقلبان عند الياء اسمي
اللفظ خوايتهم من بعد تبديلين على اعلم انهما تعدا خفا
الساكنة عند الياء قلبت النون يما في اللفظ لان لها مشاركة
بالياء من جهة الخرج ومشاركة بالنون من جهة الصفة وهي
الغنة واعلم ان الغنة صوت من الخبيثات فحينئذ قلبت النون
يما في اللفظ ثم اخفيت عند الياء بغنه على احد قولين اعلم بان الساكنين
في حال الخفاء عند الهمزة والواو من عند الجميع ثم قال
وتخفيان بغنه عند باقي الحروف المهم مثال ذلك مشورا
من ثم ما جازا بصرون ولكن صبر على صالحي يتفصون من
قل

من قبل زرقا والواو اكثر الامرات جتات تحرب يتفرون
ان يظن ظلا ظليلا يتفق من فواق شاعر فليانثا يتزل
من زوال نونا زالكه ولا تنحوا من كان لغنا لثبرا ينطق
فان طهر صعيدا اظبيبا وينثر من شاشي شهيد انداد من
دون الله عملا دون ذلك وتنبون من سوا سلا ما
سلا ما مندرون من الذي يقرض لعالم حكيم ذلك
مخوك وان حنوا ولكل جعلنا متفرد من ضعيف مكانا
ضيقا واعلم ان النون الساكنة والثوبين اذا ادغمتا
فالعنة الثانية حو من نشا ملكا تغائل وان ادغمتا في الهمزة فالعنة
للتاني ايضا لا عند بن كيسان فان الغنة للاول خور وان من
شي جراسي ربه وما عدا هذين الالف من الغنة للاول
حو من جاسي كان في قبل ومن بعد وحروف الغنة ثلاث
الثوبين والنون والهمزة ان سكن فصول
اعلم ان الحرف الخفي في نفسه لا في غيره والادغام من
ان يدغم الحرف في غيره فلهذا يقع فيه التشديد والغنة
ظاهرا مع الخفاء كما كانت مع الاظهار لان كلاهما
فالغنة التي هي الحرف الخفي هي النون الساكنة الحقيقية
وذلك ان النون الياء ساكنة من طرف اللسان واطراف
الاشباب ومعها غنة خرج من الحيا شير فاذا اخفيت لاجل

ما بعد هـ زال مع الخنا مع كانا خرج من طرف اللسان منها
 وما بقي ما كان يخرج من الخياشيم ظاهر او غلظا النون
 والثوبين عند هذه الحروف ان النون الساكنة قد صاد لها
 مخرجان خرج لهما وخرج لغنتها فانتعت بذلك في المخرجين فخلق
 ثابرا الحروف واحاطت بانواعها في المخرجين فحروف
 الغم فشاركها بالاحاطة فحقت عندها لاجل طلب
 الحذف والله اعلم بحروف المد واللين بلالة الالف ولا
 يكون الا ساكنة ولا يكون ما قبلها الا من جنسها وان ثبتت
 قلت مفتوحا والواو الساكنة المضموم ما قبلها والياء
 الساكنة المكسور ما قبلها ومتى وقع حرف المد واللين
 اجزأه والهمزة اول كلمة اخرى شريفا متصلا
 خواتمنا انزلنا قولوا امنا في افتكاه ومتى وقع حرف
 المد واللين في كلمة والهمزة في كلمة واحدة متصلا
 محوها وحذف وسق وحرفا اللين الواو والياء
 الساكنان المفتوح ما قبلها نحو خير وخوف حكمهما
 في الوقت المد على قول والله اعلم فصص
 في مخارج الحروف العدد وهو تسعة وعشرون حرفا
 ولها عشر مخرجا في ثلثة مواطن وهي الحلق والشفة
 واللسان فالحنون فيه ثلثة مخارج لثبع احرف اه في
 الحلق ووسط وادناه فمن اقصاه وهو واحد بماء

الصمد يخرج الهمزة والالف والياء من وسطه فخرج العين
 والحاء ومن اخره بماء في الفم يخرج العذ والحاء وما اللسان
 قفيه عشرة مخارج ثمانية عشر حرفا في ربيع مواضع منها اقصاه
 ووسطه وخافته وطرفه فمن اقصاه وما يليه الحنك الاعلى
 فخرج القاف ومن ذلك الاقبع من رجا عن الحنك الاعلى متصلا
 الى الحنك الاخر فخرج الكاف ومن وسطه وبينه وبين وسط
 الحنك يخرج الجيم والظير والياء ومن خافته من ولها الى منتها
 طرفه وما يليه من الاظفار من اي الحنكين شئت فخرج الصاد
 ومن ادنى الخافه وهو اقربها الى طرف اللسان ثم الحنك
 فخرج اللام ومن ادنى طرفه وما يليه من اصول الثقبين
 العلين يخرج الطاء والذال والناو من طرفه من الشق
 بين الثقبين العلين يخرج الصاد والسين والزاي
 ومن طرفه وما يليه من اطراف الثنايا عليها وشغلها
 فخرج الظا والطاء والذال ومن ادنى طرفه وما يليه من
 الحنك الاعلى فخرج النون والثوبين ومن ذلك الاقبع من رجا
 داخل الى ظهر اللسان قبل اخذه الراقبي الاقبع من رجا
 وبه الوسط يخرج واحد وبه الخافه يخرج واحد وبه الطرف خمسة

خارج والثقتان فيهما مخرجان لاربعة احرف فمن لطيف
 الشدة الثقل الثنية في العلين تخرج الفاء من بين
 الثقتين تخرج الهمزة والواو والبا غير انهما ينطبقان
 في الهمزة والباء ولا ينطبقان في الواو بل تنفصلان
 فصل وصفات هذه الحروف في الهمزة والهمزة
 والثقة والرخاوة والاطباق والانتاج والانتعاج
 والانتقال والمد واللين والصفى والتفتت وال
 استطالة والتدوير والافراف والغنة والقلقلة والتخفيف
 وعشرون حرف وهي البين والكاف والنا والفاء والحاء
 والثا والها والياء والسين والصاد تجمعها ثلث فحثة
 تنحصر والهمزة فيماعداهما والثدة في ثمانية اعراف
 وهي الهمزة والحاء والذال والنا والطاء والباء والقاف
 والكاف تجمعها احدى طبق والرخاوة فيماعداهما
 الاربعة احرف وهي النون والراء واللام والياء والعين
 والهمزة والراء تجمعها ثولي غير فانها بين الرخاوة والثدة
 والاطباق والاطباق في اربعة احرف وهي الطاء والظا
 والصاد والصاد والانتاج فيماعداهما والانتعاج
 سبعة احرف وهي حروف الاطباق والغين والحاء

في القاف

والانتقال فيماعداهما والمد والسين ثلاثة احرف وهي الكاف
 والواو والياء بعد كسر والواو بعد ضم فان كانا بعد
 فتح كان اللين احدى منها والصغير ثلثة احرف وهي الصاد
 والسين والراء والتفتت حرفين وهما السين والفاء والانتعاج
 في حرف واحد وهو الصاد والتكرير حرف وهو الراء والافراف
 في حرفين هما الراء واللام والغنة في حرفين وهما الهمزة والياء
 والقلقلة خمسة احرف وهي الباء والحاء والذال والنا والطاء
 لجمعها بخمس فصل فالهمزة ضعف الاعتماد في المخرج
 حتى جرى التفتت مع الحرف والحاء فوه الاعتماد حتى منع
 النفس ان يخرج بعد والثدة فوه الاعتماد ولزوم موضع
 الحرف حتى يمنع الصوت ان يخرج بعد الرخاوة ضعف الاعتماد
 في المخرج حتى رما ان شئت احدى الصوت والاطباق ارتفاع

طائفة الذين على وجوب احتساب القفاة وخبرية ما دون الذين على
 الاستغنائه عنهم والاسلمة في القفاة اقوال الشاعر
 استغنوا عن القفاة في حفظ نونهم واجعل القفاة في ما ياتي في قفونهم
 فهو قفاة لا غلة ومثل لبطونهم واجمع اقوالهم على ان القفاة لا يفرق بين الاو والواو
 حذرا القفاة فانه صلاح فاذا ابتداء ما عزمه نداء على الحرف وهو الهمزة

في المخرج
 في المخرج
 في المخرج

انظر الى بعثتك انما المهيي لقل اننا نصور المنايا حكمه في المثل لمثل
 الضمان من اوتو ففقد الختم من الاوتو في شتمين تبلغ ثلثا يارب
 التلمية فتعبر تقوم يتعبر وعشرين ما يبر حلتها التي وبها يبر
 بالعراحي قدودي عز النبي عليه السلام
 انه قال لا ياتي علي الميت شاعر اشد من اول ليل فاحموا موتاكم
 بالصديق فان لم يجدوا فليصل احدكم ركنين في الاول فالحمد
 الكتاب من قبله للرسول قوله هو الذي احدث من ترو في الثانية
 فالحمد الضمان والهاكم التكاثر عشر مرات وليسلم وتقول اللهم
 بعثوا بها الى قبر ذلك الميت فلان من فلان مع الله
 من اعاد اليه الف مال في قبر مع كل ملك ثواب وحل من يوشح
 له في قبره من الضيق الى يوم يبعث في الصور ويعطي بعد ما طوب
 علمه التمر حشوا ورفع الى ان يعيد حشرهم الحرام والذات
 قال الغليظ والظالم لفظ شوط الظلي فاطم الظفر وظاهر ظاوي
 من مائة بحفظ لفظ وكلم الغليظ ثم خطر الظن اعظم خطا ناظر وعظم
 قال عبد الله بن الزبير العظيم من الفلوات لمور من دور
 اظفر الاظفر بالغليظ الظالم
 رخصا ويطال كلفه عظيم
 ظلمي الظفر في الظلام كظيم
 كان من عظماء الامم وان
 كان من عظماء الامم وان

كان من عظماء الامم وان
 كان من عظماء الامم وان

صرنا صرنا
 تقريرك قد منطلوما
 من امة العصر لها قدر وحدها بين العرا قدر مني برهان اذا
 كواملي فاذ كان ع حفظها بغافل ثم اليريد رنغ واستخ بها
 الدليل ثابت وراشخ وعلم الفرع بالاميال بلاد اميال
 على التوالي والميل بالابواع الزمان باع قد صم بالنقل
 وبالأجماع والباع قدر بالذراع العاشم اربعة قواكل
 عالم ثم الزمان الدراع حد بالاصبع عشرون بناوها
 رباع اصبع كل اصبع يا صاح في التقدير شنت شعرا
 التمييز وقد رواه العبد المذكور شنت شعرا
 محصور من شعير دون من الخيول قال صم بالصم
 وبالمقواب مسلم حبيبة اقام اهل الخلافة
 عالم وغير عالم العالم يقسم الى قسمين عالم يقول ان امير المؤمنين
 عليه السلام اعلم وافضل من يقول يصح تقديم المقول على الفاعل
 فذلك انما يصح وعالم يقول ان بابك اعلم وافضل وبعده لا
 من يصح تقديم المقول على الفاعل وذلك انما يصح وما عداها لا يقسم
 الى قسمين محال وغير محال فالحال لا يقسم الى قسمين
 احدها اد ارضت عليه ولا يا امير المؤمنين عليه السلام اخذها تقول
 واستتار فذلك انما يصح والاحرار لا يقسم عليه فالحال

في

امير المؤمنين عليه السلام عيش رطب واستلبر قد لك
 حاشيه بقله تابع ام الولد شمع عشر موصفا
 قال انقض الاصحاب رحمه الله تعالى الاستيلاء تمنع من بيع
 المتولد الذي واضع وبيعناه نقلها بطاح او وصيه او صلات
 لاني من رقبته مات في غير ثمن رقبته ادا مات المالك ولم
 خلف شيئا ما قال قولك كثر ذلك نفسه اذا احل بيعه بعد
 واذا اجنب على غيره مولاها اذا سلمت عند الكافر على الاطراف
 ادا مات ولد فانه اذا ارهنا في غير ثمن رقبته او جردناه
 ي بيعها على من تنفق عليه ببيعها بشرط العتق على قولك
 كتابتها عند من يجعها ببيعها في كف مولاها اذا لم يخلو من اهلها
 البيع قبل الصلح في شبعه او في ثمنه شك على ذوى الافهام
 مدنيته وجردها مشوقه فان في الاعراف والافهام
 ووجدته قال الثاني بوش وكنت في اللوح بالاقلام
 في الذي في العن منها بعد ثلوم اهل القبر بالافهام
 وجد الذي في الانبياء كما في لك حاشيه في قصه الاصنام
 في اهل الفقان منها تاذي وشا اليها ببيع الاقلام
 هذا المير شوعه موقوفه قد صغرت له
 ونصها بنصها **بسم الله الرحمن الرحيم**

مالك الترخ على اوصي ولا تكتب عوي بالدعوى
 ما اتره الا ما له الام كان حاشيه بالادب

عن الامير المؤمنين عليه السلام قال ابو جعفر والد ابو جعفر حو واللبل
 ان احب قال فبعيت متفكرا فيما بيني وبين نفسي فقلت ما بعيت
 الى امير المؤمنين عليه السلام ولعلي ان احب من قلبي في هذه
 الا لك لمي عن فضائل علي وعلمه ولعلي ان احب من قلبي قال فكنيت
 وصيتي ولبت كفي ودخلت عليه فقال ادن فدنوت
 وعنده عرش عبيد فلما في مبدأ طابت نفسي شيئا قال ادن
 فدنوت حتى كادت تنزل ركبتي ركبته قال
 فوجدني راحية الخوطة فقال والله لصدقني ولا
 صلحك قلت ما حاجتك يا امير المؤمنين قال يا شانك
 من خطا قلت يا اباي رثا لي في حرف الليل ان احب
 فعلت عني ان يكون امير المؤمنين بعث الي في قبلي ان
 ليكني عن فضائل امير المؤمنين عليه فلعلي ان احب من قلبي
 فكنيت وصيتي ولبت كفي قال وكان متكبيا
 فاستويت قلبي فقال لا حول ولا قوة الا بالله قال لك
 بالله يا شمس ثم حديثا ترويه في فضائل علي عليه السلام قال
 قال فقلت شيئا يا امير المؤمنين قال كم قلت عشر الف حاشيه
 وما زاد فقال يا شمس والله لا احب منك حديث فضائل

عَلَيْكَ يَا لَامُ قَسَاكِهِ رَيْثَ سَمْعَتِهِ قَالَ قُلْتُ حَدَّثَنِي
بِالْمَرْأَةِ الْمَوْتِيَةِ قَالَ نَعَمْ كُنْتُ قَارِئًا مِنْ بَنِي أُمَيَّةٍ وَكُنْتُ
أَتَزِدُّ فِي الْبُلْدَانِ فَأَتَفَرُّتُ إِلَى النَّاسِ فَعُضِلَ عَلَيَّ الْإِلَامُ
وَكَانُوا يَطْعَمُونِي وَيَزِدُّونِي حَتَّى وَرَدْتُ بِلَادَ الْكَلَامِ
وَأَنِّي إِذَا خَلَقْتُ مَا عَلِمْتُ غَيْبَهُ فَتَحَتِ الْأَقَامَةُ وَأَنَا جَائِعٌ
فَوَخَلْتُ الْمَجْدَ لِأَصْلِي فِي أَنْ أَكُلَ النَّاسُ بِعَتَاءٍ يَعْنُونِي
وَلَمَّا كَانَ الْإِمَامُ دَحْلُ الْمَجْدِ صَبَّانٌ فَانْتَعَتُ الْإِمَامَ إِلَيْهَا وَقَالَ مَرَجِعْ
مَعَا وَرَحْمَةً مِنْ أَسْكَدَ عَلَى شَهْمِهَا فَكَانَ الْحَبَشِيُّ ثَابِرًا فَقُلْتُ
بِأَثَابَ مَا لِلصَّبَّانِ مِنَ الشَّيْخِ قَالَ هُوَ خَلَقَهَا وَلَسْتُ بِالْمَدِينَةِ
أَخَذْتُ خَشَعًا عَرَبِيًّا أَلْتَمَسْتُ فِيهِ لَكَ شَيْءًا أَحَدُهَا الْحُسَيْنُ وَالْآخَرُ الْحُسَيْنُ
فَقُمْتُ فَرَحًا فَقُلْتُ لِلشَّيْخِ هَلْ لَكَ فِي خَدِّكَ أَفْرِدَةٌ عَيْنِكَ قَالَ
أَنْ أَفْرِدَةٌ عَيْنِي أَفْرِدَةٌ عَيْنِكَ قَالَ قُلْتُ حَدَّثَنِي وَالِدِي عَنْ أَبِيهِ
عَنْ جَدِّهِ قَالَ كُنَّا قَعُودًا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ جَاءَتْ
فَاطِمَةُ عَلَيْهَا السَّلَامُ تَتَكَلَّمُ فَقَالَ لَهَا النَّبِيُّ صَوِّعِي مَا بَيْنَكِ يَا فَاطِمَةُ
قَالَتْ يَا أَبَتَاهُ حَسَّ الْحُسَيْنُ وَالْحُسَيْنُ مَا أَدْرِي أَيْشَ مَا تَأْتِي فَقَالَ
لَهَا النَّبِيُّ يَا فَاطِمَةُ لَا تَتَكَلَّمِي فَإِنَّهُ الَّذِي حَوْضُهَا هُوَ الطَّحْفُ
بِهَا مِنْكَ وَرَفَعَ النَّبِيُّ يَدَهُ إِلَى السَّمَاءِ فَقَالَ اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ أَخَذَ
بِرَأْسِي فَأَحْضَرْتَنِي وَثَلَمْتُهُمَا فَتَزَلَّ حَبِيبُكَ مِنْ الْيَاقُوتِ فَقَالَ
يَا حَسْمَةَ إِنَّ اللَّهَ يَقْرِيكَ السَّلَامَ لَا حُسَيْنَ وَلَا تَعْمَلُ لَهَا فَاثَنًا

فَانْهَضَا فَاصْلَا فِي الْأَنْبِيَاءِ فَاصْلَا فِي الْأَحْيَاءِ وَابْنُهَا فَاصْلَا
بَيْنَهُمَا وَهِيَ نَائِمَةٌ فِي حَضْرَةِ بَنِي الْحَارِثِ وَكُلُّ أُنْدَلٍ بِهَا مِلْدًا
قَالَ قَعَامُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَحًا وَمَعَهُ أَحِبُّهُ حَتَّى أَنْتَ خَصِي
بَنِي الْحَارِثِ فَإِذَا هُمْ بِالْحُسَيْنِ بِعَانَقَا الْحُسَيْنِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَإِذَا الْمَلِكُ
الْمَوْكَلُ بِهَا قَدِ امْرَأَتْ أَحَدَ جَنَاحَيْهِ فَخَشَعَهَا وَعَطَا هُمَا بِالْأَحْرِ
قَالَ فَمَكَتِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَقْبِلُهَا حَتَّى ابْنِيهَا فَلَمَّا اسْتَبَقَا
حَمَلُ السَّيِّدَةِ عَلَيْهِ السَّلَامُ الْحُسَيْنُ وَحَمَلُ الْحُسَيْنِ فَخَرَجَ مِنَ الْحَضْرَةِ وَهُوَ
يَقُولُ وَاللَّهِ لَا شَرَفَ لَنَا كَمَا شَرَفْنَا فَلَمَّا أَلْفَا اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ فَقَالَ لَهُ ابْنُ بَكْرِ
نَاوَلْنِي أَحَدَ الصَّبِيِّينِ أَحَقُّكَ عَنْكَ فَقَالَ يَا أَبَا بَكْرٍ مَعَهُ الْحَامِلَةُ فِي
وَنَعْمَ الرُّكْبَانُ وَأَتَقَرُّ بِهَا أَفْضَلَ مِنْهَا فَخَرَجَ إِلَى بَابِ الْمَشْرِقِ فَبَايَلَالٍ
هَلُمَّ عَلَيَّ يَا نَاسِرُ فَنَادَى بِمَا دَى رَسُولُ اللَّهِ فِي الْمَدِينَةِ فَاجْتَمَعَ
النَّاسُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهِيَ فِي الْمَشْرِقِ عَلَى قَدَمِهَا
قَالَ يَا مَعْشَرَ النَّاسِ لَا أَدُلُّكُمْ عَلَى خَيْرِ النَّاسِ جَدًّا وَحَدَّثَنِي
يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ الْحُسَيْنُ وَالْحُسَيْنُ فَإِنْ خَدَّهَا مَحْجَلٌ وَجَدَّهَا
حَدَّثَنِي بَلْتُ حَوْلِي لَا أَدُلُّكُمْ عَلَى خَيْرِ النَّاسِ مَأْوَانًا
مَعَالِي بِي يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ الْحُسَيْنُ وَالْحُسَيْنُ فَإِنْ أَبَا مَعْشَرَ النَّاسِ
دَعَاكُمْ وَحَبَّهَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَاسْمُهُمَا فَاطِمَةُ بَلْتُ رَسُولُ اللَّهِ

باعترا الناس الا اذ لكم على خبر الناس عما وقع قالوا يا رسول الله
قال الحسن والحسين فان عنهما جعفر بن ابى طالب الطيار والحنه
مع الملا بيطية و عنهما ام هاني بنى طالب باعتر الناس
الا اذ لكم على خبر الناس خالا وظاهرا قالوا يا رسول الله قال
الحسن والحسين فان خالهما القم بن رسول الله وخالتهما اذيب
رسول الله ثم قال بيد هذا اخيرا الله ثم قال اللهم انك
تعلم ان الحسن في الحنن والحنه والحسين في الحنن وجدهما في الحنن وجدهما
في الحنن والبله في الحنن وامهما في الحنن و عنهما في الحنن و عنهما في
الحنن و خالهما في الحنن و خالتهما في الحنن انك تعلم من خبرهما
في الحنن ومن عنهما في النار قال فلما قلت ذلك للشيخ قال من انت
يا فتى قلت من اهل الكوفة قال عتيق ام مولى قال قلت يا عتيق
قال فانت تحدث بهذا الحديث وانت في هذا الكشاف في خلقه
وحملني على فعله فيعته ما يندد به قال يا ثاب اقر ربي عني
فوا الله لا اقر ربي عني ولا ربي فيك الى ثاب بن عتيق قال قلت
ارشدني قال الى اخوان احدهما امام والاخر مودن اما الامام
فانه خرج من بطن امه و اما المودن فانه سبغ في بطن امه و اما
منه خرج من بطن امه قال قلت ارشدني فاحد يدك حتى اتي باب
الامام فاذا اتينا رجل قد خرج الى قال اما البغلة والكنى فاني فيها
وانه ما كان فلان تخمك ويكسر كالا انك لحنه الله عز وجل

رسول الله صلى الله عليه واله الخدي بن محمد بن فضال علي بن ابي
طالب عليه السلام قال قلت اخبرني ابي عن ابيه عن جده قال
لنا تعود عند النبي صلى الله عليه واله اذ جات فاطمة عليها
السلام تنكي بكاشد يد افعال لها رسول الله م ما بيديك
يا فاطمة قالت يا ابا عبد الله من ثا قرش و قلن ان امالنا ورجل
من معدم الامال له فقال لها النبي صلى الله عليه واله لا تنكي من ثا ورجل
حتى دوجك الله من فوق سره ط شهد بذلك حسن وميكال
وان الله عز وجل اطلع اهل الدنيا فاختر من الخلائق اباك فيعته
نبياً ثم اطلع الثانية فاختر من الخلائق علياً ورجل ياه والحنه
وصيها فعلى شيع الناس قلبا واحم الناس حتما وان شيع الناس
عفا واقدح الناس لاوا و اعل الناس علما والحن والحسين
ابناه و هما سيدا شباب اهل الجنة و اسماهما في التور في شير
لكل منهما علي الله عز وجل فاطمة لا تنكي فوا الله اذا كان
يوم القيمة ينكي ابوك حلتين و علي حلتين و لول الحيد
بيده باسطا فان له عليا الكرامته على الله عز وجل فاطمة لا تنكي
فاني اذا دعيت الى رب العالمين تجي عليا معي واذا استنعت
الله استنعت عليا معي فاطمة لا تنكي اذا كان يوم القيامة
انادي منادي في اقول و ذلك اليوم بالحنن نعم الخديك

ابراهيم خليل الرحمن ونعم الاخ اخو علي ابن ابي طالب بافاطيه
 علي بعيني في مغايير الجنة وبعينه هم الفائزون في يوم القيام غدا
 في الجنة فلما قلت ذلك قال يا بني من انت قلت من اهل الكوفة
 قال اعزني انت ام مولي قلت لي عزلي قال فكت في ثلثين يوما
 واعطاني عشرة الف درهم ثم قال يا ثبات قد اقررت عيني في اليك
 حاجه قلت فقصها ان شاء الله قال فاذا كان غدا فأت السجدة
 فلان كما ترى اخي المفضل لعلي عليه السلام قال فطالت على تلك
 الليلة فلما اصبحت انبت السجدة الذي وصف لي فقت في العند
 فاد الى حامي ثبات فتعهم فدهبت لبركع فقطت عما مشد
 فصررت في وجهه فاداد اشد راس خبز ووجهه ووجه خبز
 قول الله ما علمت ما تكلمت به في صلاتي حتى ان الامام فقلت
 يا ويحك ما الذي ركب بك فبكائي قال لي انظر الى هذه الار
 فتقلت فقال لي دخل قد جلت فقال لي كنت موزعا لال
 فلان كلما اصبحت لعنت عليا علم النيرة من الاذان والاقاء
 وكلها كان يوم الجمعة لعنة اربع الف من خرجت
 من منزلي فانت داري فانتكاف على هذا الدكان
 الذي ركب فانت في منامي كاني بالجنة فيها رسول
 الله صلى الله عليه وعلى آله ورحمته وبركاته كان النبي صلى الله
 عليه وآله

عن عبيد الله بن ربيعة الخميني وبعه كاس فقال يا حن
 اسقني فشاه ثم قال اسق الجماعة فشرروا ثم رابتد كاند
 قال اسق المنك على الدكان فقال له احسن عوبيا جدا ثم ربت
 ان اسقني هذا وهو بلغن والدك كل يوم الزمر من الاذان
 والاقامة وقد لعنه في هذا اليوم اربع الف من الاذان
 والاقامة فاقاني السوط وبعالي ما لك عليك لعنة
 الله بلعن عليا وعلى مني وشتم عليا وعلى مني فارتبه كاند
 تنقل في وجهي وصرختي برحله وقال فم غير الله ما بك من
 بعه وانتهت من ثوب فاداد اشد راس خبز ووجهه ووجه خبز
 ثم قال يا ابو جعفر ابراهيم من هذا الحديث ان في ذلك
 فقلت لا فقال يا سائرين حب عليا ايمان وبقية نفاق قال
 لا حس الامور من ولا يتعصه الامناف قال فقلت الامان
 ما امر المؤمنين قال لك بالامان قلت فما تقول في قاتل الحسين
 قال الى النار وفي النار قلت وكذا لك من يقتل ولا يبرئ
 الله على علمه الى النار وفي النار ظل الملك عقيم يا بلع ارج

حدثنا محمد بن عيسى عن محمد بن الحسين قال قال الله عز وجل
 يا ايها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل
 بل كلوا مما رزقناكم من حيث نريد
 محمد بن الحسين

卷之九

[illegible]

السباع من المجموع ومنها اللام ومخرجها طرف اللسان محاذياً
 للحنك الاعلى وهو المخرج الثامن من المجموع وكذا الرالكن مخرجها
 أسفل من مخرج اللام الى داخل اللسان قليلاً وهو المخرج
 التاسع من المجموع ومنها النوز المحرك ومخرجها فمها من الرال
 واللام وهو المخرج العاشر من المجموع ومنها الطاء والظا والذال
 ومخرجها ايضا طرف اللسان محاذياً للحنك الاعلى وهو المخرج
 الحادي عشر من المجموع ومنها الطاء والذال والظا ومخرجها ايضا
 طرف اللسان واطراف الشبايا الغلب احادها منها شبايا وهي اللام
 وهي المخرج الثاني عشر من المجموع ومنها الصاد والراء والكان ومخرجها
 ايضا طرف اللسان وحاذيه وهو المخرج الثالث عشر من المجموع
 ومخرج العاشر من الفم قامياً الشفاه فاربعا ومخرجها
 اثنان منها الفاء ومخرجها اثنان الفاء وطامد الشبايا الطاء وهو المخرج
 الرابع عشر من المجموع ومنها الباري واميم ومخرجها من الشفاه وهو المخرج
 الخامس عشر من المجموع ومخرج الراء من الشفاه وامن النوزات كذا مخرجها
 الحبشوم وهو المخرج السادس عشر من المجموع وهو
 صوت الحارج الحروف بعد اللام وساسه هو اللام

الفاء في نيابة البرد وفوق الصم والشعر ولتبعه من ايام منته بطلع الفجر بعد
 السجود وتسقط الجبهة وهي الحجرة الاولى من الحجرة والجم وفوق عير
 لصاري وخمسة عشر يوما من تنق الضفادع ومخرجها من الفم العود وتسقي
 الرزع وتخرج بقول الصيف والقنا والخبار والبطيخ والعصفر وتلد الجوز
 وتصوت الطيور وتخرج الخطاب وتلد العز وتخرج البورد والباشين والرجل
 وبعض الباجير والسوس وبوق الصرم ويكثر العشر والعشرين يوما من بطلع
 الفجر بعد الاخير وتسقط الرين وهي الحجرة الثانية من المخرج الدبش
 البراغيث والخمسة عشر يوما من ايام العجور ويكون النهار احدى عشر
 والليل ثلث عشر ساعة وظهر فيه الدفان يخرج منه بطر الارض ويخرج الرياح اللواح
 وينتهي كتاب الصرم ويكون فيه صوم التصاري ونظرة الحول في البرد
 ويستحب فيه الاكوت وينفع فيه كل الحلاى والكاهة والقطر والثوم والقائمة
 اليابس والرقاق ويدهر في الحمام بدهن توت ودهن نرجس ويحجب
 فيه كل الجن العتيق والبصل والسمك الطري والمالح واللبن والكز والروث
 وكل شيء يوراح ويحب الاطلافي من النور **آذَان** احدى وتلد في يومها وجبه
 تحت شطآنه الدم وتلد في ايام من تطلع الفجر في الفرج المقدم وتسقط الصفة وهي الحجرة

كأعالم متغير العالم متغير وكل ملك

1153